



کتابخانه  
موزه و مرکز اسناد  
ایران  
۵



۲  
۱  
۱  
۲  
۳  
۳  
۳  
۵  
۶  
۸  
۷  
۶  
۵  
۴  
۳  
۲  
۱  
۱۱  
۲۱  
۳۱  
۴۱  
۵۱  
۶۱  
۷۱  
۸۱  
۹۱  
۱۰۱  
۱۱۱  
۱۲۱  
۱۳۱  
۱۴۱  
۱۵۱  
۱۶۱  
۱۷۱  
۱۸۱  
۱۹۱  
۲۰۱  
۲۱۱  
۲۲۱  
۲۳۱  
۲۴۱  
۲۵۱  
۲۶۱  
۲۷۱  
۲۸۱  
۲۹۱  
۳۰۱  
۳۱۱  
۳۲۱  
۳۳۱  
۳۴۱  
۳۵۱  
۳۶۱  
۳۷۱  
۳۸۱  
۳۹۱  
۴۰۱  
۴۱۱  
۴۲۱  
۴۳۱  
۴۴۱  
۴۵۱  
۴۶۱  
۴۷۱  
۴۸۱  
۴۹۱  
۵۰۱  
۵۱۱  
۵۲۱  
۵۳۱  
۵۴۱  
۵۵۱  
۵۶۱  
۵۷۱  
۵۸۱  
۵۹۱  
۶۰۱  
۶۱۱  
۶۲۱  
۶۳۱  
۶۴۱  
۶۵۱  
۶۶۱  
۶۷۱  
۶۸۱  
۶۹۱  
۷۰۱  
۷۱۱  
۷۲۱  
۷۳۱  
۷۴۱  
۷۵۱  
۷۶۱  
۷۷۱  
۷۸۱  
۷۹۱  
۸۰۱  
۸۱۱  
۸۲۱  
۸۳۱  
۸۴۱  
۸۵۱  
۸۶۱  
۸۷۱  
۸۸۱  
۸۹۱  
۹۰۱  
۹۱۱  
۹۲۱  
۹۳۱  
۹۴۱  
۹۵۱  
۹۶۱  
۹۷۱  
۹۸۱  
۹۹۱  
۱۰۰۱

۵۶۲۵

کتابخانه مجلس شورای ملی

۸۱۸۹

کتاب: کلمات مرآت

مؤلف: محسن قمی هاشمی

موضوع: شماره قفسه ۵۴۷.۲

شماره ثبت کتاب: ۵۶۲۲۲۳

تاریخ ثبت: ۲۵/۱۰/۱۳۵۵

۵۶۴۵

کتابخانه مجلس شورای ملی

۸۱۸۹

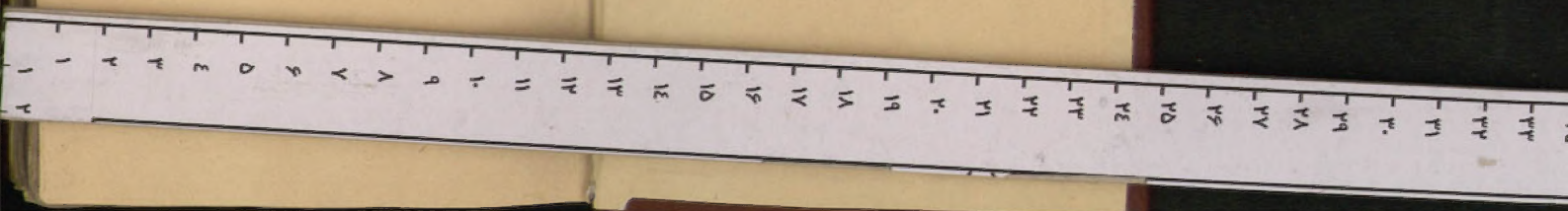
کتاب: *کلمات مکتوبه*

مؤلف: *میرزا حسن نقی*

موضوع: *شعر*

شماره ثبت کتاب: *۳۴۲۳*

شماره قفسه: *۵۴۷۲*





بازرسی شد  
۲۶ - ۲۷

۵۴۷۳  
۶۲۳۷۳

۷۲









الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين







بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الاول في اخريته الاخر في اوليته الباطن في ظاهره  
الظاهر في باطنه عرف بجمعه بين الاضداد منه المبدأ  
والإله المعاد والصلوة على محمد خاتم النبيين وسيد المرسلين  
الذي كان نبيا وادمر بين الماء والطين وعلى اله وعترته  
الحادين المهينين لاسيما على امير المؤمنين وسيد الموحدين  
الذي كان وليا وادمر بين الماء والطين **اما بعد** فيقول المعظم  
بجل الله المومن المهين محمد بن مفضل المدعو بمحسن نور الله عليه  
قلبه بنور البصيرة وزده تلقى الحكمة بيد غير قصيرة هذه  
كلمات مكنونة من علوم اهل الحكمة والمعرفة واقوالهم الفخما  
نقلها وصفا مع مزيد بيان من دون انصاف باحوالهم مضيفا  
اليها كلمات اخري دينية واصول متينة يقينية تحتوي جميعا  
على ابواب معارفنا العارفين وزبدة اصول اصول الدين و  
استشهدت لكثرها الثقلين كتاب الله والقرآن المصطفين

١٩٢١  
کتابخانه شهزاده قزوینی  
سید محمد علی طباطبائی

لئلا يظن به الخراف والمين واما العبارة فاكثرها استعارة  
وما انا في الاولي الا كما مل رسالة من قوم الى اخرين فليقنه  
اعطى اجرا لخالدين وحامل المسك رائحته تكفيه ورب حامل  
فقه ليس بفقير ورب حامل فقر الى من هو افقره ورب سامع  
افهم من يتفوق وفي الثانية فقد جنتكم بشي مبين من عين  
هدى وبقيت وانا لكم ناصح امين ثم من احكمت له هذه المعاني  
وسقت لديه هذه الحقائق فخلص من الشبه والشكوك وحصل  
له عن المعاني الغفوك وجمع له بين الاضداد وتخلص عن المرأ  
واللذات واقفقت عند الاراء مع كثرة سعيها المتباين و  
التامت لديه الاهواء مع شدة اختلافها الباردة اذ بها  
يكشف عن وجه الحق في المذاهب والاراء وعن جهة البطالة  
فيها فيصديق بالكل تارة ويكذب به اخرى فالحال ليست الا  
مجرد القول والقيل كفضة العيان والقيل الا ان تلك كانت  
لفقد البصر وقلة التصيل وهذه لفقد البصيرة والجهل  
بالتاويل وحسبنا الله ونعم الوكيل **كله وما يجمع بين استماع**



المعرفة والرفق بين امكانها طلبای عاشقان خوش رفتا  
 طربای نیکوان شیرین کاره تاکی از خانه هین ره حصار  
 تاکی از کعبه هین درختار در جهان شاهدی و مافا  
 در قبح جرعه و ماهنیار زین سپر دست ما و دامن دو  
 بعد ازین کوش ما و حلقه بار اگر چه کرویان ملک اعلی در  
 مقام لو دنوت متوقف اند و مقرران حضرت علیا  
 بقصور ما عرفناک معترف و کرمیه لا تدک الالبصار  
 بینند و شامل است و فی ان الله احبب عن العقول کا  
 عن الالبصار دانند هر بینا و عاقل اما شیر مردان پیشه  
 ولایت دما از تو اعباد با لواره میزنند و قدم بر جاده لو  
 کشف العطاء ما از ددت یقینا میدارند بلی بکنر حقیقت  
 راهی نیست چرا که او محیطست همه چیز بس خطایجی نتواند  
 شد و ادراک چیزی بی حاطه بان صورت بنند فادان  
 لا یحیطون به علما عنقا شکار کس نشود دام بازگیر کا بجا  
 همیشه باد بدست دام را فزع عنک بحر اصل فی السوانج

دین و رطه کشتی فروشد هزاره که پیدانند تخت بر کار  
 باعتبار تجلی در مظاهر اسما و صفات در هر موجودی رنگ  
 دارد و در هر مرآت جلوه مینماید فایضا نولوا فتم وجه  
 الله و لو انکم اذ لیتم تجلی الی الارض السفلی لبط علی الله  
 و این تجلی همه راهست لیکن خواص میدانند که چه می بینند  
 و لهذا میگویند ما رایت شیا الا و رایت الله قبله او معه  
 دلی که معرفت تو و صفادید بهر چیزی که دید او لحد  
 بهر که می گوید صورت نوی نیمه این میان هر در چشم من تو  
 و عوام میدانند که چه می بینند الا انهم فی مرتبه لقاء  
 بهم لا انه بکل شیء محیط گفت بکام وصلت خواهیم رسید  
 روزی گفتا که نیک بنکر شاید رسید باشی دوست  
 از من نیست وین عجبت که من از وی دورم چه کنم با که تو  
 گفت که دوست در کنار من بنحور قال الله تعالی منیریم  
 اباننا فی الافاق و فی الفهم حتی یتبین لهم ان الله الحق او  
 لم یکف بربک انه علی کل شیء شهید قبل یعنی سا کل عین



بصيرتهم بنور توفيقى وهذا بقى لي شاهد وبني لها في مظاهير  
الافاقية والافاقية مشاهد عيان حتى ينشئ لهم الميراث  
الافاق ولا في الانفصال انا وصفا في واسمائي وانا  
الاول والاخر والظاهر والباطن ثراك اولي بكف على  
سبيل النجى قال امير المؤمنين صلوات الله عليه ان الله  
لعباد من غير ان رواه وادام نفسه من غير ان يتجلى لهم  
قوله تجلى لعباده اى ظهر ذاته في مائة كل شئ بحيث يمكن  
ان يرى بؤية عيان من غير ان رواه بهذا التجلى رؤيته عيان  
لعدم معرفتهم بالاشياء من حيث يظهرتها له وانها عين  
ذاته الظاهرة فيها وادام نفسه اى ظهرها لغيره ايات  
الافاق والانفس من حيث انها شواهد ظاهرة له وودلا  
باهرة عليه فراوه رؤيته علم وعرفان من غير ان يتجلى  
لهم من غير ان يظهر ذاته فيها عيانا بحيث يعرفون انها  
بظواهر له ومرايا لذاته وانه الظاهر فيها بذاته وقال  
سيد الشهداء الحسين بن علي صلوات الله على جده وابيه

نعم

4  
امه واخيه وعليه وبنيه في دعاء عرفه كيف يستدل  
بما هو في وجوده مفتقر اليك اكون لغيرك من الظهور  
ليس لك حتى يكون هو المظهر لك متى عجت حتى تحتاج الى  
دليل يدل عليك ومتى بقدت حتى تكون الاثار هي التي  
توصل اليك عجت عين لا تراك ولا تزال عليها رقبيا و  
خيرت صفة عبد لم يجعل له من جلك مضيا وقال  
ايضا تعرف لكل شئ فما جعلك شئ وقال تعرفت الي  
في كل شئ فرايتك ظاهرا في كل شئ فانت الظاهر لكل شئ  
وروي الشيخ الصدوق محمد بن علي بن بابويه القمي رحمه الله  
في كتاب التوحيد باسناده عن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله  
عليه السلام اخبرني عن الله عز وجل هل يراه المؤمنون يوم  
القيمة قال نعم وقد راوه قبل يوم القيمة فقلت متى قال  
حين قال لهم الست بن بكيم قالوا بلى ثم سكت ساعة ثم قال  
وان المؤمنين ليرونه في الدنيا قبل يوم القيمة الست رواه  
في وقتك هذا قال ابو بصير فقلت له جعلت فداك افاحد



بهذا عنك فقال لا فانك اذا حدثت به فانك منكرا جاهل  
 بمعنى ما نقول نمر قد ران هدا نشيه كفر وليست الروفة  
 بالقلب كالروفة بالعين تعالى الله عما يصف المشبهون و  
 المحذون و اسناده عن الكاظم عليه السلام قال ليس بينه وبين  
 خلقه حجاب غير خلقه ليجب اجز حجاب محجوب واستر بغيره  
 مستورا فرب نفس نتوان خامر نقاش ديد و در در این  
 زنگاری یکی در کار هست قال بعض اهل المعرفة ان العالم  
 لم يظهر قط والحق تعالى هو الظاهر ما غاب فقط والناس  
 هذه المسئلة على عكس الصواب فيقولون العالم ظاهر و  
 الحق تعالى غيب فهم بهذا الاعتبار في مقتضى هذا الشرك  
 كلم عبيد السوي وقد عان في الله بعض عبيد عن هذا الدأ  
 برا فكن پرده نامعلوم کرده که یاران دیگری را می پرستند  
 بلی هر دته که از خانه بجزر شود صورت افتاب بیند اما  
 نمیداند که چه می بیند چندین هزار دته سراسیمه می دند  
 در افتاب غافل از آن که افتاب چیست و فوقها هیاه جمع شد

و گفتند

و گفتند چندی که هست که ما حکایت اب میثنوم و میگویند  
 حیات ما از اوست و هرگز اب ندیدیم بعضی شنیده بودند  
 که در قلان دنیا ما هی است دانا و اب را دیده گفتند بین  
 او و من تا اب را بمانما بد چون با و رسیدند و پرسیدند گفت  
 شما چیزی عن اب بین نماید تا من اب را بشما نمایم با دوست  
 ما داشته که ای دوست دوست کو کو که می دینم و سینه  
 بکوی دوست سالها دل طلب جام جم از ما میگرد و آنچه  
 جز داشت زبیکانه تنما میگرد که هر می که صدف کو  
 و مکان بیرون بود طلسمان کر شد کان لب دریا میگرد  
 بیدلی در همه احوال خدا با او بود و او نمیدیدش و او  
 خدا را میگرد و در دیده دیدن میباید و ز خویش طبع  
 برین میباید تو دین نداری که به بینی او را و در هر آت  
 دیدن میباید **کلمه جامع بین المنع من التفكير والكلام فیه**  
**و بین البحث علی المعرفة** طالبان تصور حقیقت یا  
 بدور باش و بجزد که الله نفسه میرانند تا طلب محال

ب



تفكر وايقن الاعمال لله ولا تفكر وايقن الله فانكم لن تقدر واقد  
زبان بكام خموشى كنيم ودم تزيم چه جاى نطق بقو  
درو نميكنند وعاشقان وصول حضرت را بمقام والى  
الله المصير ميرسلند تا در خلوتخانه حق اليقين بياسايند  
كان بر جوفاء الله فان اجل الله لات هله عاشقان ريتا  
كه نمائند اين جدائى برسد زمان دولت بكنند خدا حكما  
و شك نيست كه حضور شئى غير حضور حقيقتان شئى آ  
من نميدانم چه درجه حقى اينقدر دانم كه در جان موقد و  
بتبعيد اذا بلغ الكلام الى الله فامسكوا از هيب كردند  
تزد بكانز ابتر بمرحمت منعه فقد عرفت ربه ترغيب  
منوده انرا حكم ليس كمثل شئى جبر تا فزودوا بترامشدا  
وهو السميع البصير دلالت نمود انرا نيزه ليس له مكان  
يجوبه جبران كرد انرا بياس كل ما مثير هو باوهاكم في  
اذن معانيه فهو مخلوق مصنوع مثلكم مردود اليكم عي  
ساخت و انرا بر جاى فاجبت ان اعرف نواخت انرا

6  
بنان يانه ما للتراب ورب الارباب دور انداخت و انرا  
اشيانده وهو معكم اينجا كنتم معتن ومسرور ساخت و  
بنادون من مكان بعيد ونحن اقرب اليه من جبل الورد  
بيكانكان را بخطاب وما او تبتم من العلم الا قليلا سرايد  
واشنايا را بشارت ومن بوث الحكمة فقد او بى خيرا  
كثيرا سرافراز كرد دعي انان آمد عليكم بدين الجانز و  
شان اينان فرمودان من العلم كهنية المكنون لا يعلم الا  
اهل المعرفة بالله وقال امير المؤمنين عليه السلام انما يحث  
على مكنون علم لو يحث به لا يضر بتم اضطراب الارشيد في  
الطوى البعيد وقال عليه السلام مشير المصير ههنا  
لعلمها الواضحة له حلة وقال سيد العابدين عليه السلام  
لو علم ابو ندما في قلب سلمان لقتله وقال عليه السلام  
ابن لا كنتم من علي جواهر كيلا يري الحق ذو جمل ففقتنا  
وقد تفقه في هذا ابو حسن الى الحسين ووصي قبل الحسن  
يا ليت جوهر علم لو ابوح به لعقل الى انت من بعيد الوشا



ج  
ولا تسجل بحال سلون دني **ه** برون اقم ما ياتونه حسنا  
كله بما يجمع بين ظهن **ه** حياه **ه** هسقي او بيدارتاز هسقي  
ساي اشياست ديزا كه هسقي او حقيقي و بخود بيداست **ه** هسقي  
ساي اشي مجازي و بدو هوياست چنانكه ميگرمايد الله نور  
السموات والارض چه نور چيزي را كو بند كه بخود بيدارتاز  
كنند ساي اشي با شدي هم عالم بنور است بيدارتاز او كرت  
از عالم هويا **ه** هسقي نادان كه او خورشيدنا بان **ه** بنو شمع  
جو يد ديبا بان **ه** اشنان هسقي عدم محض اند و مبدا ادراك  
همه هسقي است هم از جانب مدرك و هم از جانب مدرك  
و هر چه را ادراك كني اول هسقي مدرك شود و اگر چه از  
ادراك اين ادراك غافل باشي و از غايت ظهور مخفي ما  
ادراك مبصر في واسطه نور ديگر چون شعاع صورت **ه** بندي  
با آنكه شعاع از غايت ظهور دران حالت غير مرئي ميمايد  
ناطايفه انكاران ميكنند نوري كه واسطه ادراك شعاع  
بود بران قياس بايد كرد نور على نور يهدي الله لنوره من

٧  
قال بعض العلماء لا يتعجب من اخفاء شيء بسبب ظهوره فان الاشياء  
انما تنبأ باضدادها وما هم وجوده حتى لا تضله عن ادراكه  
فلو اختلفت الاشياء فدل بعضها على الله تعالى دون بعض ذلك  
التفرقة على قريب ولما اشتركت في الدلالة على من والحد كمال  
الامر ومثاله نور الشمس المشرق على الارض فاما تعلم انه عرض  
من الاعراض يحدث في الارض ويؤثر عند عينه الشمس فلو  
كانت الشمس دائمة الاشراف لاعترب لها لكان نظر ان **ه** هسقي  
في الاجسام الا الوانها وهي السواد والياض وغيرها فاما  
لانفا هدي الاسود والاسود وفي الابيض والابيض  
فاما الضوء فلا ندركه وحده ولكن لما غابت الشمس واطلقت  
المواضع ادركت تفرقة بين الحالتين فقلنا ان الاجسام  
قد استصنعت بضوء وانصفت بصفرة فارقتها عند الفروق  
نفرنا وجود النور بعده وما كنا نطلع عليه لولا عدم  
الابصر شديد وذلك لما هدتنا الاجسام متناهية  
غير مختلفة في الطلام والنور هذا مع ان النور اظهر



المحسوسات اذ به يدرك سائر المحسوسات فاهو ظاهر في  
 نفسه وهو مظهر لغيره انظر كيف تصور استيعابها وارجع بسبب  
 ظهوره لولا لاطيان ضن فاذن الحق سبحانه هو اظهر الامور  
 وبه ظهرت الاشياء كلها ولو كان له عدم او عيبه او  
 تغير لانتهت السموات والارض وبطل الملك والملكوت  
 ولادركت التفرقة بين الحالتين ولو كان بعض الاشياء  
 موجودا به وبعضها موجودا بغيره لادركت التفرقة بين  
 الشئين في الالة ولكن دلالة عامة في الاشياء على  
 شئ واحد ووجوده دائر في الاحوال يستحيل خلافه  
 فلا جرم اورث شئ الظهور خفا ورجعت في ثنائ  
 ما عرفه در ثنائ حجابيت لي مكان وسرنا قدم مكان  
 خواهي كه تا ياي بيك لحظه مجرب في خواهي كه تا ياي بيك  
 لحظه يدان في لا فراط الظهور تعرضت لادراكه انصاف  
 قوه واخاف في لحظ العيون الرزق من نور وجهه لشدت  
 العيون العراش اي نوه في در ظهور خويشتن وي رخت

بيدان بنور خويشتن لعد ظهر فلا تخفى على احد لا على ك  
 لا يعرف القراء لكن بطن بما اظهرت عجبا وكيف يعرف  
 من بالعرف استنزل حجاب روي نوم روي ست در همه  
 حال هاني از همه عالم دين كه بيداني قال امير المؤمنين عليه  
 لا يخط به الا وهام بل يحل لها بما وبها امتنع منها وقال  
 في عجب وعايت في ظهور وقال لا ينفذ البطون عن الظهور  
 ولا يقطع الظهور عن البطون فربنا في وعلا فذا ظهر  
 فبطن ويطن فغلن ودان ولويدن اي ظهر وغلب ولغز  
 وروي الشيخ الصدوق في معاني الاخبار باسناد عن علي  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه واله التوحيد ظاهر في  
 باطنه وباطنه في ظاهره ظاهره موصوف لا يرى وباطنه  
 موجود لا يخفى بطلب بكل مكان ولم يخل منه مكان طرفة عين  
 حاضر غير محدود وغايب غير مفقود قال بعضهم ما ظهر في  
 من المظاهر الا وقد احجب به وما احجب في الا وقد ظهر فيه  
 وقال الحرثاني بذكره عن ابي اوراجاب ابي جهم حجاب محدودا



و او را حد نیست شجران جمله فروغ نور حق دان <sup>حق اندر حق</sup>  
نرسد انیت پنهان <sup>حق در انیت</sup> تابش نوران روی <sup>بر و از هر</sup>  
او چشم در جوی <sup>طهور</sup> رجله اشیا بندست <sup>ولی حق را ندانند</sup>  
و نه ندست <sup>چه بود ذات حق را حد و همتا</sup> نمیدانم <sup>چگونه</sup>  
دانی او را <sup>اگر حور شد بر یک حال بودی</sup> شمعاع لوبیل منو  
بودی <sup>نداشت حق کسی کاین بر تویی</sup> اوست <sup>بنودی هیچ فرق از حق</sup>  
پوست <sup>حق نور حق ندارد نقل و تحویل</sup> نباشد اندر و غیر <sup>تبدیل</sup>  
نوبنداری جهان خود هست دایم <sup>بذات خویش پیوسته</sup>  
**کلمه بهائیین معنی الوجود و اینه عین الحق سبحانه** شایسته  
که هر چه غیر حق است در هفت شدن و هفت بودن محتاج  
به حق خود هست نه حق دیگر و هر چه محتاج <sup>به حق</sup>  
حقست پس حق عین حق باشد که بخود هست است و هر چه <sup>ها</sup>  
باو هستند چون نور که بنفس خود روشنست نه بر روشنی دیگر  
و روشنی <sup>ها</sup> هم چیزها بدوست پس هم چیزها بحق محتاجند  
حق از همه چیز غنی و الله الغنی و انتم الفقراء <sup>که به حق فقره</sup>

متر حق است <sup>حق است</sup> که هم حق و هم هست <sup>است</sup> و اینجا  
ظاهر میشود سر معیت حق با اشیا چه چیز حق نمیتواند بود  
و اینجا تر ظاهر میشود که حق واجب الوجود است و قائم <sup>بذات</sup>  
خود و متعین بذات خود چه اگر ممکن بودی با قائم <sup>متعین</sup> بغیر یا  
بغیر محتاج بودی بغیر و غیر حق کاینما مکان محتاج <sup>به حق</sup>  
پس تقدم شی بر نفس لازم آمدی پس هر چه غیر حق است <sup>فان</sup>  
حق و حق قائم نیست هیچ چیز پس حق که عین حق است <sup>دلیل است</sup>  
بر حق کافالامیر المؤمنین علیه السلام دل علی دانه <sup>بذات</sup>  
چون دهان دلبران در هفت نیست خود نبود خود <sup>کوا</sup>  
میدهد و از آنجه کفیم معلوم شد که حق بیبط است من  
جسم الوجود چه اگر مرکب بودی محتاج بودی با جزا و هر <sup>یک</sup>  
از اجزا محتاج بودی با و پس تقدم شی بر نفس لازم آمدی و  
نیز معلوم شد که حق نه عین معنی مصدق <sup>ذاتی</sup> حق است که  
انان تغییر یکن و حصول و تحقق کنند چنانکه این امر <sup>باعتبار</sup>  
که وجود ندارد و لا در ذهن و باعتبار معتبر و حق چنانکه



كفتم محقق حقايق ومذوت ذوات ومحتاج اليه اشياء  
معنى ذهني وجعلت ازوجوه وعنوانات او  
وجون هسي متعين بذات خود است مفهوم كل نتواند بود كه  
اورا افراد متعدده باشد چه ممنوع است بعدد وانقسام  
حقيقت شئ لا با مري خارج از ان حقيقت كه موجب بين  
افراد او شود ومميز بعضي از بعضي باشد ولذلك قيل صفت  
الوجود الذي لا اخر منه كل فرضته ثانيا فاذا نظر في  
هو شهد الله انه لا اله الا هو هم ثواني قد جرد له  
وحدت خویش لا دليل كواه شهد الله توبتو و توبكوا و  
لا اله الا هو كلمة بما نبين ان لا ماهية **لشيء يحتاج سوى**  
**بالاموجود بالذات** **الشيء** لو كان لله سبحانه وجود ماهية  
سوى الوجود كان مبدء الكل اثنين وكل اثنين محتاج الى  
واحد يكون مبدءا لهما والمحتاج الى مبدء لا يكون مبدءا للكل  
فان قيل الماهية موصوفة والوجود صفة والموصوف **منفرد**  
على الصفة القائمة به فالمبدء الاول واحد هو الماهية

١٠  
فيل الماهية على تقدير تقدمها على الوجود لا يكون موجودة  
فاذن مبدء الموجودات غير موجود وهذا محال بل نقول لا  
موجود بالذات سوى الوجود اذ لو وجد شي غير الوجود  
لذات فاما ان يكون وجوده نابدا عليه فيلزم ان يكون له  
وجود قبل وجوده لان ثبوت الشئ للشيء فرع لثبوت المبدأ  
له او جزء له وتنقل الكلام الى الجزء الاخر وهكذا الى ان  
يتسلسل وهو محال نعم للعقل ان ينتزع من تباير الموجودات معنى  
غير الوجود يستاقول متفككا عنه فان الكون في العقل وجود  
عقل كما ان الكون في الخارج وجود خارجي بل قول من شأنه  
ان يلاحظه وحد من غير ملاحظة الوجود وعدمه اعتبار  
الشيء ليس باعتبار عدمه وذلك المعنى يسمى بالماهية **المعنى**  
الثابت وهي ليست بموجودة بالذات بل بالعرض اي بتبعه  
الوجود لا كما يتبع الموجود الموجود بل كما يتبع الظل الشجر  
والشج ذ الشج وذلك لعدم جواز تحقق الماهية **بدون**  
الوجود كما ورد في الحديث القدسي يا موسى انا بذلك



اللاد من خلاف العكس ان قلت هب ان ثبوت الشيء قلنا  
 فزج لثبوت المتيقن له لكن الوجود اما هو ثبوت الشيء لا  
 ثبوت الشيء لثبوت قلنا فالوجود اذن غير ثابت على الشيء اذ  
 لو كان ثابتا لكانا شيئين احدهما ثابتا للاخر وبعبارة اخرى  
 يقول كما قيل هر جبر كه در خارج موجود است از بن جهت  
 كه در خارج موجود است با عين وجود است با غير وجود  
 اكر عين وجود است ثبت المطلوب واكر غير موجود است  
 بانصاف بوجود است لا غير بانصاف بوجود مستلزم  
 موصوف عند العقل بانصاف وابن مستلزم موجود  
 قبل ان موجود است نزد اهل انصاف ثبت هستي در حقيقت  
 خداي فرد را عزرا و اكي سدكو دعوي هستي كند وكما  
 الى الماهيات المنوذة بنور الوجود استير بقوله سبحانه الو  
 الى ذلك كيف مد الابل ولو شاء لجعله ساكنات ثم جعلنا <sup>الشمس</sup>  
 عليه دليلا يمد شعاعها الذي هو بمنزلة ظلمة على الارض  
 الهواء فظهر به ما كان في جز الخفاء او اريد بالظل الماهيات

قبل وجودها وبالشمس نفس الوجود كما قال الله بنور السموات  
 والارض ثم قضاه اليها قبضا سيرا يعني بالارجاع اليه  
 اليه ترجعون قال امير المؤمنين عليه السلام مع كل شيء لا يمتنع  
 وغير كل شيء لا يميز بده وقال انه لكل مكان ومع كل امر <sup>كان</sup>  
 وفي كل حين واوان فازن في المقارنة والمزايا مع اثبات <sup>المعية</sup>  
 والعبرة دليل على ان غيره لا وجود له الا بالاعتبار ومثله <sup>قوله</sup>  
 عليه السلام بان من الاشياء بالقر لها والقدرة عليها وبأن  
 الاشياء بالخصوع له والرجوع اليه وقوله سبحانه في العلقولا  
 شيء اعلى منه وقربته الدنيا فلا شيء اقرب منه فلا استعلاؤ  
 باعد عن شيء من خلقه ولا قربه ساوهم في المكان به فان في  
 هذه الكلمات دلالات على اعتبارها الماهيات واصالة  
 الوجود ومن هنا قيل الاعيان الثابتة ما شئت راجحة الوجوه  
 ان هي الا اسما سميت صوها انتم وياؤكم ما انزل الله بها من سلطان  
 اننا الحكم الا لله امران لا نعبد والاياه ذلك الدين العقيم  
 لكن اكثر الناس لا يعلمون والى ظهور الماهيات بنور الوجود



اشهر حديث النبوي حيث قال خلق الله تعالى الخلق في ظلمة ثم  
 رش عليه من نوره فان خلفه في الظلمة اشارة الى ثبوت العلم  
 قبل ان يظهر بالوجود فان الظلمة عدم النور عما من شأنه ان  
 يتور فان الماهيات كسر بغيره بحسب الطمان ما حتى اذا  
 جاء له لم يجد شيئا وجوده عنده وهو رجوع الى الله لما  
 تقطعت الانبياء تغلق دون مطالبه الابواب اركان  
 في بحر من بعثه موج التفتت والتفتت عن مشاهد كثر  
 المطلق من فوق موج اى التفتت فوق التفتت من فوق  
 اى زكوا التفتت وظلمتها الذي هو كالسحاب بالنسبة الى  
 شمس الوجود المطلق فلما ان بعض اى مجرى به  
 بظلمة عدمية عن وجود الحق الذي هو النور الحقيقي قال  
 الردي ما عد ما تيم وهتيا هما . فوجود مطلق فان  
 هما ما هم شران ولي شير علم . جملة شان از باد باشد  
 جملة شان پيدا و ناپيداست . انكه ناپيداست هرگز كميا  
 باد ما و بود ما از دادست . هسنى ما جملة از ايجادست

باحقيا قد ملات الحاضرين . قد علوت فوق نور المشرقين  
 انت سر كاشف اسرارنا . انت فخر مخرها سارنا  
 باخفى الذات محسوس العطا . انت كالماء ونحن كالرجا  
 انت كالريح ونحن كالغبار . نحن فى الريح وغبار جبار  
 توجه جان ما مثال شيا . يقض ويضد دستا نجان نندا  
 توجه عقل ما مثال ابن دبا . ابن ربان ان عقل دادا بر نبا  
 نور مثال شادي ما خدتم . كن نقيبه شادي فرخند اير  
 جنبش ما هردي خود اشد . كه كواه ذوالجلال سرمدت  
 كردش سلك اسباب در اضطرار . اشهدا مدبر وجود جوي آ  
 اير يون از دم وقال الخ . خالد بر فزق من وتمثل من  
 كلمة هما تبين اعتبارات الوجود **والله باي اعتبار مطلق على الحق**  
**سجانه و ام لا طر على العالم برب** قال بعض من تصدي بيان هن  
 المعازف الوجود ان اخذ بشرط شي فهو الوجود المعقد وان  
 بشرط لا شي فهو الوجود العام وان اخذ بلا بشرط شي فهو  
 الوجود المطلق وهو الذي يطلق على الله سبحانه دون الاخر



ونسبى الوجود من حيث هو هو وهو غير متبدل بالاطلاق و  
 التقيد ولا هو كل ولا جزئي ولا عام ولا خاص ولا <sup>احد</sup>  
 بالوحد الزايد على ذاته ولا كثير ولا جوهري ولا عرضي  
 ولا غير ذلك من المفومات الذهبية والخارجية بل يفر  
 هذه الاشياء بحسب مراتب ومقاماته المنية عليها بقوله  
 وجل رفيع الدرجات ذو العرش فخصم مطلقا ومقبدا  
 عاما و خاصا وكلها و جزئيا واحدا وكثيرا من غير حصول <sup>تغير</sup>  
 في ذاته وحقيقته فان قيد ذاته بالاطلاق يشترط فيه <sup>ان</sup>  
 بمعنى انه وصف سلبي لا بمعنى انه اطلاق ضد التقيد بل هو  
 اطلاق عن الوحدة والكمية العدديتين وعن المحصر ايضا  
 في الاطلاق والتقييد وفي الجمع بين ذلك الترتيب عنه فيصح  
 حقه كل ذلك حال تنزهه عن الجميع ولا يصح ان يحكم عليه  
 بحكم او يعرف او يضاف اليه نسبة ما من وحدة او وجود  
 وجود او مبدئية ايجادا وصدورا واثر او فاعلا علم منه بنفسه  
 بغير ادراك ذلك مقتضى التعيين والتقييد فلا طريق الى العلم

به بوجه ان تكون غير دلائل ثابتة دور من جون در عباد  
 ثابت في اشارت في يد يد في نشان في كمي ذو علم دار في <sup>عباد</sup>  
 ثابت نشان از و في نشان است و نهايت عرفان او جبر <sup>في</sup>  
 اي بدو منها لها و عيانا هه هه هه هه هه هه هه هه هه هه  
 از دات تو مطلقا نشان نتوان داد كائنا كه توي بود نشانها  
 هه هه هه هه هه هه هه هه هه هه هه هه هه هه هه هه  
 حقيقته اصابت من مثله ولا اياه عن من بنه ولا احد من  
 اشار اليه وتوهمه وقال عليه السلام من قال فيه لم يقدر <sup>عليه</sup>  
 ومن قال فيه متى فقد وقته ومن قال بتم فقد صمته <sup>من</sup>  
 الى فقد انما ومن قال متى فقد ثناء ومن ثناء فقد جزاء <sup>من</sup>  
 جزاء فقد الحمد منه لا يتغير الله بتغير الخلق ولا يجد <sup>يحد</sup>  
 المحدود وقال الصادق عليه السلام وكيف اصنف بالكيف وهو <sup>الذي</sup>  
 كيف الكيف حتى صار كيفا فعرفت الكيف بما كيف لنا من <sup>الكيف</sup>  
 جنان متفق بالهيش فز ومانده در كنه ما هيش نه  
 ادراكه در كنه دانش رسد نه فكرت بقر صفات رسد



نه در اوج ذائقه پرده مرغ و هم نه در ذیل و فصل پرده و هم  
 که خاصان درین ره فرسایند **بلا** احصای آنک فرماید اند  
 مطلق که بود نه هر صفت پاک **هرگز** نتوان نمود ادراک  
 زانرا که بعقل چون درآید **البته** تصویرش برآید  
 پس هر چه نویسی خیالش **باشد** ز مظاهر جلالش  
 تجلی حق معشوق **لا حجاب** **بتریزه** و نقیصه و قید و طلاق  
 نبوی و هر حجاب تجلی حسه **باسما** و اوصاف و احکام اخلاق  
 فلا یلیفت الی من یزعم انه قد وصل الی کنه الحقیقة المعدمة  
 بل احث الزاریة فیه فقد ضل و غوی و کذب و افتری ما  
 الامر ارفع و اطهر من ان یلوی بخواط البشر و کلا تصور العالم  
 الراخ فهو عن حرم الکبریا **بفراخ** و اقصى ما وصل الیه  
 الفکر العین فهو غایة مبلغة من الذوق **الوجه** بیش تو  
 از آن ره نیست غایت فهم نیست **الله** نیست **کنتم** هم ملک  
 سرمایه نیست **خویش** قلک جو زده در سایه است **کفتا**  
 غلطی زمانه ان نتوان یافت **از** ما تو هر آنچه درین باب است

۱۴  
 فنیان من حارت لطافت الاوهام فی پیدا کبریا و عظمت  
 سجان من لم یحل الخلق سبلا الی معرفته **الا** بالعجز عن معرفته  
 کس ندانست که منزله معشوق کجاست **انقد** هست که بانگ  
 میاید **کل** فیما الشارح الی الصفات **الاسماء** و اها عن **الذات**  
**باعتبار** و غیرها **باعتبار** چنانکه کنه ذات حق معلوم نیست  
 کنه صفات و نیز معلوم نیست کن چون اشعه صفات **هیما**  
 انسان نماید ادراک ان بوجهی معتدیه میتواند و وجوب  
 اعنی غنای ذات و وجود بلا ماهیت که انسان را نیست در فهم  
 ان قاصرست و انما یطلق علیه اشرف طرق التقیض **کا** علم  
 و الجصل و القعدة و العجز و الخبوع و الموت قال مولا **بالا**  
 علیکم هل سمع المفاذ **لنا** و هب العلم للعلماء و القعدة للفقهاء  
 و کل ما میزتم با و هاکم فی ادق معاینه فهو مخلوق **مصنوع**  
 مثلکم مردود الیکم و الباری تعالی و هب **الحیوة** و مقدس **الموت**  
 و لعل الغل الصغار تنوهم ان الله زبائن لانها کالها **و**  
 ان عدمها نقصان لمن لا یتکون له و صفات حقین ذات

بحسب حقيقت وهويت وغيرت بحسب مسمى وهويته  
 بأكبر و مرجع ابن سينا نفى صفات از حق تا حصول نتائج  
 و غزوات ان و اليه اشار امير المؤمنين عليه السلام بقوله كان  
الشيء وفي لفظ آخر كمال الاخلاص نفى الصفات عنه لشهادة كل  
 صفة انها غير الموصوف وشهادة كل موصوف انه غير  
 فن وصفنا لله فقد قرنه ومن قرنه فقد ثناه ومن ثناه فقد  
 جزاه ومن جزاه فقد جهله ونيزاكر صفات بحسب حقيقت وهويت  
 غير ذات باشدا احتياج ذات لا تدر لازم ايد بغير وحكم غير  
 برو فيبطل كون الذات يفعل ما بنا، ويحكم ما يريد فصفا  
 الكمالية كلما ترجع الى وجوده سبحانه فكما ان وجوده لا يثبت  
 بعدم ونقص فكذلك علمه الذي هو حضور ذاته لذاته لا  
 يشوب بعينه شيء من الاشياء وقدرته لا تشوب بغير عز شيء  
 وهكذا حكم سائر صفاته وذلك لانه محقق الحقائق و شي  
الاشياء فذاته الحق بالاشياء من الاشياء بانفسها قال امير المؤمنين  
 عليه السلام كل شيء خاضع له وكل شيء قائم به غنى كل فقير وغير كل

ذيل

ذليل وقوة كل ضعيف ومفرج كل مالموف وقال عليه السلام  
 به توصف الصفات لا بما يوصف وبه تعرف المعارف  
 لا بما يعرف وبه عرف المكان لا بما لمكان عرف وبه كان  
 الخلق لا بالخلق كان ودوي الشيخ الصدوق في كتاب التوحيد  
 باسناده الصحيح عن هشام بن سالم قال دخلت على ابي عبد الله  
 عليه السلام فقال لي انتقلت لله قلت نعم قال هات فقلت هو سمع  
 الجبر قال هذه صفة يشترك فيها المخلوق قلت فكيف  
 تنفقه فقال هو نور لاطلة فيه وخيوة لاموت فيه وعلم  
 جمل فيه ولا باطل فيه فخرجت من عنده وانا اعلم الناس بال  
 لتوحيد و باسناده عن محمد بن عروة قال قلت للرضا عليه السلام  
 خلق الله الاشياء بقدره ام بغير قدرة فقال لا يجوز ان  
 خلق الاشياء بالقدرة لانك اذا قلت خلق الاشياء بالقدرة  
 فكانت قد جعلت القدرة شيئا غيره وجعلتها اله له بها  
 خلق الاشياء وهذا شرك واذا قلت خلق الاشياء بقدرة  
 فانما مضى انه جعلها باقتدار عليها وقدرة ولكن ليس



بضعيف ولا عاجز ولا محتاج الى غيره وعن الباقر عليه السلام  
 يجمع بما يبصر ويصير بما يسمع انه واحد في المعنى ليس بمجا<sup>ز</sup>  
 كثيرة مختلفة قال بعض اهل العلم وجود كله وجوب كله علم  
 كله فده كله حيون كله لان شيئا منه علم وشيئا اخر قدرة  
 ليلزم التركيب ذاته ولا ان شيئا فيه علم وشيئا اخر فيه قدرة  
 ليلزم التكرار في صفاته الحقيقية عباراتنا شتى وحسن<sup>ا</sup>  
 وكل الى ذالك الجمال الكثير ولا يجزى من ذلك فانك اذا حدث  
 نفسك بشي فانت حينئذ علم به مسمع له بصير اياه متكلم به  
 بل انت اذ ذاك علم وسمع وبصر وكلام بل وانت في تلك الحال  
 معلوم وسموع وبصر فالعين الواحدة تصورت بالصورة<sup>المعدية</sup>  
 وتجلت بالوجوه الكثيرة وظهرت بالاحكام المختلفة من غير  
 ازدياد الذات ولا الصفات لا بحسب المفهوم وخب<sup>ه</sup>  
 صفته شعرت بتثبيته بدات ان كذا فعلاست ارضي<sup>است</sup>  
 وغايتك كما لست مثبت بمعنى ثبوت ثمرة الذات منفردة و<sup>ذلك</sup>  
 لان صفات الوجود تختلف بحسب المواطن والمقامات<sup>فهي</sup>

انما تكون في كل محسوس فالغضب مثلا في الجسم جما في يظهر<sup>ش</sup>  
 ان الدم وحرارة الجلد وحرارة الوجه وفي النفس تضاد  
 اذ راكي يظهر باادة الانتقام والتشوق عن العطف وفي العقل  
 عقل يظهر بالحكم الشرعي بتعديب طائفة او حرمانهم لاعلاء  
 دين الله وفي الله سبحانه ما يليق بمفهومات صفاته  
 الموجودة بوجود ذاته وكذا الشهوة فانها في النبات<sup>الميل</sup>  
 الى جذب الغذاء والنمو وفي الحيوان الميل الى ما يوافي طبيعة<sup>كرايم</sup>  
 تشهيته وفي النمل الانسابه الميل الى ما يلائم الفاطمة من<sup>كرايم</sup>  
 الملكات وفي العقل الابتهاج بمعرفة الله وصفاته واسما<sup>كرايم</sup>  
 افعاله مما يعرف وفي الله سبحانه كون ذاته مبدا الخيرات<sup>كرايم</sup>  
 وغايتها وخلفه الخلق لكي يعرف وعلى هذا القياس<sup>الصفات</sup>  
 وهو سبحانه بحسب كل صفة وبغت ليس كمثل شي في تلك الصفة  
 لان المخلوق لا يكون ابدا مثل خالقه في شي من الاشياء<sup>لا</sup>  
 لانه محتاج وخالفه غير محتاج فلا حد لصفة الله ولا كيف  
 لانها من خواص الحاجة وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام<sup>حي</sup>

تميز من خلقه وحكم التميز بنوثة صفة لا ينفك عنه له دوا  
في كتابه لا يحتاج ولك ان تقول ان ما يومهم التشبيه في الله  
سجانه راجع الى خواص اوليائه فان الولي الكامل لما قويت  
بحسب وسع قلبه وانشرح صدره وصار جالسا في مقام التمكن  
على الحد المشرك بين الحق والخلق غير محجب باحد مما عاين الالح  
حينئذ كل ما يصد عنه من الاعمال والافعال والمجاهدات  
والمخاضات وغيرها كان لله وبالله ومن الله وفي الله فان  
كان عصبه بالله والله وان رضى كان رضاه كذلك فهكذا  
في جميع ما يفعل ويتفعل فيجمع نسبة صفاته وافعاله الى الله  
سجانه روي في كتاب التوحيد عن الصادق عليه السلام قال ان روح  
المؤمن لا تشد ايضا لارواح الله من اتصال شعاع الشمس بها  
في الكا في عنه عليه السلام في قوله سجانه فلما اسفونا انقما  
منهم قال ان الله تعالى لا يأسف كما سفنا ولكن خلق اوليائه  
ناسفون ونرضون وهم مخلوقون من يوبون فيفعل رضاهم  
نفسه ويحفظهم تحت نفسه لانه جعلهم الدعاء اليه والاداء

ع

عليه فلذلك صاروا كذلك وليس ان ذلك يصل الى الله كما يصل  
الى خلقه لكن هذا معنى ما قال من ذلك وقد قال من اهات  
وليا فقد بارز في المحاربة ودعا في اليها وقال من قطع  
فدا طاع الله وقال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله  
الله فرق ايد بهم فكل هذا وشبهه على ما ذكرت لك وهكذا  
الرضا والغضب وغيرهما من الاشياء مما يشاكل ذلك ان  
توجهات برتقد يري است كما ان صفت موسم تشبه  
بمرتبه فرق باشد واما اكرمضات بمرتبه جمع باشد وبتا  
حاجت است وانه بتميزه بلكه مر او است كال مستوعن جميع  
صفات خواه موسم تشبه باشد وخواه باشد كما ياتي بحقيقة  
ذاتي كنه تجدد بخيال من وتو شد فتم صفات او كال من وتو  
اي دل به همیشه کرد کنش کرد \* زمزم كبريوند پروبال من وتو  
واسم ذاتت باعتبار صفتي معين ومحل خاص فان الرحمن ذات  
له الرحمة والقيوم ذات له القهر مثل ابو الحسن الرضا عليه السلام  
عن الاسم ما هو فقال صفة الموصوفين تميز عن سمات



روي حقيقت وهويت وغير استيعاب مفهوم واسمائي لفظه  
 ح اسماء انكلمة فيها اشارة الى اعتبار الاعيان وانما عين  
 الوجود باعتبار غيره باعتبار قال اهل المعرفة حقايق الاشياء  
 عبارة عن نقيضات وجود الحق وتميزاته في مرتبة العلم ونشأ  
 تلك النقيضات والتميزات خصوصيات الشئون الذاتية التي  
 هي نسب واعتبارات مستقلة عن غير الذات متدرجة فيه  
 اندراج اللوازم من الملزومات كاندراج النصفية الثلثية  
 مثلاً في الواحد العددي قبل ان يصير جزء الاثنين والثلث  
 لا اندراج الاجزاء في الكل عقلية كانت او خارجية ولا اندراج  
 المطروقات في الطرف فالوجود يتجلى بصفة من الصفات فيعتبر  
 ويميز عن الوجود المتجلى بصفة اخرى فيصير حقيقة ما من الحقائق  
 الاسماوية وصورة تلك الحقيقة في علم الحق سبحانه هي المنها  
 بالماهية والعين الثابت وان شئت قلت تلك الحقيقة هي الماهية  
 فانه ايضا صحيح فالاعيان الثابتة هي الصور الاسماوية المنقبة  
 في الحضرة العلية وتلك الصور فاضحة من الذات الالهية

بالفيض الاقدس والتجلي الاول بواسطة الحب الذاتي المشاء  
 بقوله سبحانه فاجبت ان اعرف وطلب مفتاح الغيب التي لا  
 يعلمها الا هو ظهورها وكما لها اثر يحصل تلك الاعيان في الخارج ج  
 مع لوازمها ونواحيها بالفيض المقدس في وجهه عين الوجود  
 من وجه غيره كالاسم والصفة وابن صور متميزة اسماء در علم  
 كما ان روي حقيقت عين حقد وبوجهي عين اعيان مستتباتها  
 ايدانست ونسبت باعيان خارجة اروح واسطة اندراجها  
 فيض حق باعيان خارجة نحن باهر كي حقل ونسب است معاد  
 هربك واسم است بدان اسند موجودات قائم وذل اسند  
 دايماً ليكن فيض محصور دين ليست بلكه فيض بواسطة  
 مبريدان وجه خاص كه او راي حق هست وكل وجه هو مو  
 جه احاطة في جميع ارجاء واشباح دارد ودر عين استعداد  
 هن موجود بذات خود تخم هستي ميگردد هم را خود نوازند  
 كوجه ان خود بكن نيز از كلمه فيها اشارة الى كيفية احوال  
 ط بالاعيان الخارج اهل معرفت كويند وجود اعيان در خارج

ان ظهور وجود حق است بجهان در حقایق ایشان بان معنی  
 که چون ممکن از ممکنات را شرایط وجود عینی متحقق کرد  
 و بر نسبتی خاص مجهول الکفیه بظاهر وجود که بمنزله اول  
 مباحث وجود را پیدا شود که بجهت ان مناسب احکام و آثار  
 عین ثابته ان ممکن در امر اظاهر وجود متعکس گردد و ظاهر  
 وجود بان احکام و آثار منضیع و متعین نماید و اما صفا  
 وی بان قدر که خصوصیت شانی که عین ثابته ان ممکن است  
 علیّه است تفاضا کند ظاهر گردد پس ظاهر وجود متعین  
 و منضیع بان احکام و آثار موجود حق بماهیت ظهوری ان  
 است میان ایشان و در مقتضیات ان نسبت ظهور مابیت  
 در خارج و در احکام خارجیه وی بر وی نه آنکه وجود  
 مابیت شود بلکه مابیت عارض وجود است و قائم بود  
 و وجود معروض و قیوم وی کافیل من و تو عارض ذات وجود  
 مشککهای شکات وجودیم امانه عارضی که بعروض وی هم  
 را صفی وجودی نمیشود و بزوال ان صفی حقیقی را باطل

۱۹  
 کرد زیرا که تعدد صفات و زوال ان موجب تغییر مضمون  
 است قالی الله عن ذلك علوا کبیرا بلکه عروض مابیت  
 وجود را چون عروض صورت است مابیت را نیز که صورت  
 مابیت را بجهت عارضی مابیت را مابیت را چون رجوع  
 میکنم مابیت که عارضی مابیت نیست نه بطرح وی قائمست  
 در سخن وی حال بلکه و بر نسبتی است مخصوصه باینه که  
 نمایندگی اینه میشود مابیت را و بجهت حسن توهم ان میشود  
 مکران صورت عارضی مابیت است و قائم بر وی قیام العارض  
 بالمعروض و در حقیقت اینه را از نمایندگی را بیل جز نیست  
 نمایندگی می فراید و بزوال صورت جز نیست نمایندگی را بیل  
 نمیشود و شک نیست که تغییر و تبدل نسبت هیچ تغییر و تغییری  
 بر وی لاحق نمیشود و از پنجا معلوم میشود که معیت حق سبحانه  
 با اشیا و قیومیت وی را ایشان را نه چون معیت جوهریت  
 بجهت عارضی بجهت عرضی بجهت عرضی بجهت عرضی بجهت  
 وجود است بموجود بلکه معیت وجود است بماهیت حق



هي كما ان معيت ماهية موجود مبرك ود وبقي ان باقي ما  
 من حيث هي لا من حيث الوجود واليه الاشارة في كلام المميز  
 عليه السلام حيث قال لم يجعل في الاشياء فيقال هو فيها كائن لم  
 يتا عنها فيقال هو منها باين هـ سايه وهـ ثين وهـ هـ او  
 در دلون ~~طرسه~~ طرسه هـ او است در اجن فرف و منها خانه جمع  
 بالله هـ او است ثوابه هـ او است **كلية بما يجمع بين نسبة الماهية**  
**الى الماهية ونسبتها الى الوجود ونسبتها الى الاعيان الثانية** ليست  
 مجعولة لجعل جاعل وباشر موثر بمعنى ان الجاعل لم يجعل  
 الماهية فانك اذا لاحظت مهبة السواد مثلا ولم تلاحظها  
 معنويا سواها لم يعقل هناك جعل اذ لا مقابلة بين الماهية و  
 نفسها حتى تصور توسط جعل بينهما بان يجعل الجاعل احدهما <sup>مجملة</sup>  
 تلك الاخرى وكذا لا يتصورنا اثر الفاعل في الوجود بمعنى  
 جعل الوجود وجودا بل تاثيره في الماهية باعتبار الوجود  
 بمعنى انه يجعلها متصفة بالوجود لا بمعنى انه يجعل انصافها  
 موجودا متفقا في الخارج فان الصباغ مثلا اذا صبغ ثوبا

كداؤ

غير

فانه لا يجعل الثوب ثوبا ولا الصبغ صبغا بل يجعل الثوب متصفا  
 بالصبغ في الخارج وان لم يجعل انصافه موجودا في الخارج  
 فليست الماهيات في انفسها مجعولة ولا وجودات من حيث  
 تعيناتها وخصوصياتها مجعولة وذلك لان الامكان انما  
 يتعلق بالوجود من حيث التعيين والتخصص لا من حيث الحقيقة  
 والذات فانه واجب من هذه الحقيقة فالوجود وجودا لا  
 ابدا وموجودا لا ابدا والماهية ماهية اذ لا ابدا ولا  
 غير موجودة ولا معدومة اذ لا ابدا وليست هي في منزلة  
 بين الوجود والعدم بل انما وجوداتها بالعرض وبتعينة  
 الوجود لا بالذات وهذا لا يسمى وجودا بل ثبوتا ومن هنا  
 يعلم ان الماهيات عين الوجود في الحقيقة وان كانت غير با  
 الاعتبار وقد عرفت ان الوجود حقيقة واحدة فهو <sup>احد</sup>  
 بالذات كل بالاسماء فالمهيات ان اخذت من حيث مقابرتها  
 للوجود فهي غير موجودة ولا تصلح لان توصف بالمجعولية  
 المعلولة وغيرهما من الصفات اصلا وان اخذت مجردة من

هذه الحقيقة يمكن ان ينسب اليها الوجود لكن لا يصلح لان تو  
 بما ينسب له الافتقار والاحتياج كالمجولية والمعلولية لا  
 الوجود المضاف اليها انما هو الوجود الحقيقي الذي له  
 الفناء المطلق فان الافتقار انما يكون للوجود الموجد  
 فالقول بالمجولية والمعلولية على التقديرين فاسد ممتنا  
 كهست ونست جهان جز حظي در میان نور و ظلم كه حق  
 توان خط موهوم بشناسی حدوث را ز قدم **كلمة طحا**  
**بين وجود لا اعتبار في الخارج لا وجودها** اهل معرفت كنند  
 اعيان ثابتة را در اعتبار است اولاً انكه ما باي وجود حق  
 وصفات حق و اسماء حق باشند دوم انكه وجود حق مرأ  
 انها باشد پس اعتبار اول ظاهر نمیشود در خارج مگر وجود  
 كه متعين است در ما باي اعيان و متعدد است بتعدد ان  
 بمقتضاي اين اعتبار غير از وجود حق در خارج هم چيز  
 و اعيان را بشود جز در حضرت علم في و بونی از وجود حق  
 بمشاهد اعيان زمين است و اين بيان حال موجوديت كه

حق بروی غالب است و باعتبار دوم در وجود غير اعيان هم  
 نیست و وجود حق كه مرأه اعيان است در غيب است و محلي  
 و ظاهر نیست كه انراي حق غيب سر دقات جمال و جلال  
 و اين بيان حال كسی است كه شهود خلق بروی غالب است اين  
 هر دو طائفة را فضاء محقق كامل كسی است كه هميشه مشا  
 هر دو مرأكت ميكنند اعني مرأه اعيان و مرأه حق و مشاهد  
 صوري كه در هر دو مرأست في انكسار و امتياز اعيان  
 اينه و حق جلوه كرت با نور حق اينه و اعيان صورت  
 در چشم محقق كه حديد البصر است هر يك في دو اينه ان ذكر  
 چون در لغات عربي و يوناني اشكارش چون اشكار عربي  
 از لغاتش چون اشكار و پنهان برون شدی بپنهان باهاد  
 كن خورشيد خست در اما نش موجودات را اينهاى متعدد  
 كن و آنچه مي بيني در نشان از كالات محسوسه و معقوله صو  
 وصفات حق تعالى دان بلكه هم عالم را يك اينه و حق كن و در  
 حق باين بهر اسما و صفات وي پس از اين بتراي و چنان



كن كه چون عالم را چي بيني و ميدان و ذات تو محبطست بهمه هم  
 در تنديد و يي پس ذات تو اينه است و انهارا در اول مشاهده  
 حق سبحانه در غير خود ميكردي اكنون در خود ميكني اين  
 بر ترائي و اثر ملاحظه كن كه ممكنات مر حيث هي خبر موجود  
 ند پس همه كال و جمال حضرت كه در حق مشاهده ميكني بعد  
 از اين بر ترائي وجود را در فيان برون كن و معدك و مشا  
 حق را بين فهو الشاهد والمشهود هم او است اينه هم شاهد  
 هم مشهود بر بزرگت و خط و خال پرده دار خودست هم او  
 عاشق و معشوق و طالب و مطلوب براه حزين نشسته در انتظار  
 خود است قال سيد الشهداء الحسين بن علي عليهما السلام في دعاء  
 عرفه انت الذي شرفنا الانوار في قلوبنا و ليا لك حتى عرفك  
 و وحد ولد وانت الذي ازلت الاعيار عن قلوبنا جنانك حق  
 لم يجتواسواك و قال المي امرت بالرجوع الى الاثار فارجعوا  
 اليك بكسوة الانوار و هداية الاستبصار حتى ارجع اليك  
 منها كما دخلت اليك منها مصون السرعن النظر اليها و مرفوع

٢٢  
 الهمة عن الاعتناء عليها انك على كل شيء قدير وفي كلام امير  
 المؤمنين عليه السلام في حديث كميل حيث قال عن الحقيقة فقال ما  
 لك والحقيقة فقال كميل او مثلك او لست صاحبك  
 قال بلى ولكن برشح عليك ما يطغى مني فقال كميل او مثلك  
 سالا فقال امير المؤمنين عليه السلام الحقيقة كشف حجاب الحجاب  
 من غير اشارة فقال لذي في فيه بيانا فقال هو الموهود مع صحو  
 المعلوم فقال زدني بيانا فقال هنك السرقة السرقة السرقة  
 زدني بيانا فقال جنب الاحدية لصفة التوحيد فقال زدني  
 بيانا فقال قد بشرت من صبح الازل في لوح هياكل التوحيد  
 اثاره قال زدني قال اطفئ السراج فقد طلع الصبح كله فيها  
 اشارة الى معنى غايه وجود الاعيان و الخالق بغير وجود الحق قد بين  
 وجود الاعيان الحق هي حقايق الممكنات عبادة عن تعين  
 الوجود الحقيقي الحق في مرتبة من مراتب ظهوره بسبب تلبس  
 انبعاثه باحكام الممكنات و اثارها و الابداد عبارة عن نظيره  
 سبحانه في المسيات الممكنة الغير المجهولة التي كانت مراد بالظهور





از یک طرف چنانکه حرکت بد و حرکت مفتاح که در دست  
 ایضا مطلق مستلزم مقدمات است علی سبیل البدلیه  
 مستلزم مقدماتی مخصوص و چون مطلق را بدلی نیست بلکه  
 هم مقدمات است که در دست جای از مبتدا است <sup>شماره</sup> بی آن  
 اگر بودم که بجای دوست استغنائی مطلق از مقدمات اعتبار  
 و الا ظهور اسمای الوهیت و تحقق نسب الوهیت بر مقدمات  
 صورت نمند <sup>د</sup> ای باعث شوق و طلب حویق و فرج طلب من  
 مطلوبی <sup>ن</sup> که را بنده محبی من بود ظاهر بشود حال مجبوری <sup>ن</sup>  
 بلکه هم محب است و هم محبوب او و هم طالب است و هم <sup>مطلوب</sup>  
 او مجبور و مطلوب است در مقام جمع احدیت و محب و طالب  
 در مرتبه تفضیل و کثرت ای خیر ترا بسوی تو سیری <sup>ن</sup> خا  
 ز تو مسجدی نه و دبری <sup>ن</sup> دیدم هر طالبان و مطلوبان را  
 ان جمله توئی و در میان غیرت <sup>ن</sup> که فیها اشارة الى باب الايمان  
وانه امر اعتباری در حدیث حدیسی وارد است که <sup>مختصا</sup> گفتند  
 لم اعرف فاحببت ان <sup>اعرف</sup> خلقت الخلق لکي اعرف <sup>ان</sup> و فی عبادته

۲۴  
 خلقت الخلق و اعرفتم الیهم فعرّفونی جمیل از جمال خود آن را  
 بهر باید که حسن خود را در آینه مشاهده کند بنابرین و چون  
 مطلق از نمای اطلاق و غیب هویت نزول فرموده در <sup>مختصا</sup>  
 تعینات و جمال تخففات مجل کرد و حسن خود را در آینه نمای <sup>مختصا</sup>  
 دید و در هر آینه بصورتی مناسب آن نمود و بحسب تقدیر  
 مظاهر کثرت پیدا شد و ما الوجه الا واحد غیر آن <sup>ن</sup> انا  
 انت عدت المرایا تعددا صد هزار آینه دارد شاهد من  
 من <sup>ن</sup> و هر آینه کار دجان درو پیدا شود و چون تعین  
 امری اعتباریست ظهور آن بواسطه نوریت که در مرا <sup>ن</sup>  
 ساریست چنانکه حدیث کان الله و لیرکن معه شیئ <sup>ن</sup> شد  
 گفت الان کما کان و هانا ابن خمیه در حدیث <sup>ن</sup> گفتند  
 و کان الله در ان از قبیل و کان الله علیما حکیما است انکر  
 است اهل بشارت که اشارت اند <sup>ن</sup> که ما هست بی محرم است  
 کجاست <sup>ن</sup> و از آنجا فرمود کل شیء <sup>ن</sup> هالک الا وجهه و لم یبق  
 سیمک لانه هالک ان لا و ابد لا یبقوا الا کذلک و اکی

ضمير وجهه راجع بشئ باشد مراد از وجه اصل و حقیقت او  
 خواهد بود که عبارت از هستی مطلق است و روی فی کتاب  
 التوحید باسناده عن امیر المؤمنین علیه السلام انه سئل عن وجه  
 الرب تعالی فدعا بنا روحه فقلنا اشتغلت قال بن ووجهه  
 قال السایل هو وجه من جمیع حدودها قال هذه النار  
 مصنوعة لا يعرف وجهها وخالقها لا يشبهها والله  
 والمغرب فابتنا قولوا فتم وجه الله لا ينفق على بنا خافية  
 وفاوي كند بشت بما كي كند بشت ندارد چو شمع او نمکی  
 روست و فيه وفي الكاف باسناده عن الصادق علیه السلام  
 انه قال رجل عند الله اكبر فقال عليه السلام الله اكبر من اي شئ  
 فقال الصادق عليه السلام حدته فقال الرجل كيف اقول  
 قال الله اكبر من ان يوصف وفي رواية اخرى انه عليه السلام  
 قال وكان منه شئ فيكون اكبر منه فقبل فاهو قال الله  
 اكبر من ان يوصف قال سيد الشهداء الحسين بن علي عليه السلام  
 في دعاء عرفه ما فا وجد من فقدك وما الذي فقد من حرك

قل

وقال يا من استوى برحائبه فضاء العرش عينا في ذاته محض  
 الاثارة بالانوار ومحوت الاعيان بحيطات افلاك الانوار  
 قال كيف تخفى وانما الظاهر ارام كيف تغيب وانما الرقيب  
 الحاضر في بعض الادعية يا هو يا من لا هو يا من لا يعرف  
 وابن هو الا هو كلمة فيها اشار الى معنى التوحید الوجودي **فان**  
**مراتب الوجودات** اي بالمدى في بشت نه تا بعلم اليقين بدني  
 که ليس الوجود الاداته وصفاته وافعاله انكاه بيشتر  
 تا بعين اليقين به بدني که ليس الاداته وصفاته بيشتر  
 بر دارايي اليقين مناهد کنی که ليس الوجود چندی بر  
 ابن راه که دوی بر خیزد و دهرت دوی بر دوی بر خیزد  
 او نشوی ولی اگر چید کن حای بری کن تو نوی بر خیزد  
 هر چه او نباشد ان چن نباشد و دهر چه او باشد ان چن  
 نباشد هر چه که در خیزد انکان دیرم با او هر چه بود و بیا  
 هیچ هر چه چندی هیچ است که او است چه هر همنان هستی  
 فروع عن الاشياء في الطهور ما هو عين الاشياء في ذاتها



وقال بل هو هو الاشياء اشياء قال بعض المشايخ سالت هرون  
 ليلة اسراي الى الماء اسراء روح فقلت يا هرون ان ناس من  
 المعارفين يقولون ان الوجود بغيرهم فلا يرون الله  
 ولا يبق العالم عندهم ما يلتفتون به اليه في جنب الله ولا يشاء  
 انهم في المرتبة دون امثالكم واخبرنا الحق انك قلت لا خيل  
 في وقت غضبه لا تشمت بها الاعداء فجعلت لهم قدرا وهذا  
 حال الخائف حال اولئك المعارفين فقال صدقوا فانهم قالوا  
 على ما اعطاهم ذو قهم ولكن انظر هل نال من العالم ما اراد  
 عندهم قلت لا قال فنقصهم من العالم بما هو الامر عليه  
 قد دما فاقم فندمهم عدم العالم فنقصهم من الحق على قدر  
 ما انجب عنهم من العالم فان العالم كله هو عين الحق لم يخرج  
 الحق ذلك ولعله الى هذا المعنى اشير بما روي عن الصادق عليه السلام  
 الجمع بلا تفرقة وتذوق التفرقة بدون الجمع تعطيل والجمع  
 توحيد وعنه عليه السلام معرفة الفصل عن الوصل والحق  
 عن السكون فقد بلغ الغرار في التوحيد وروى في المعرفة

واهل معرفت كويند حقيقت وجود اگر چه در جميع موجودات  
 ذهني وخارجي يك معني پيش نيست اما او را مراتب متفاوت  
 است بعضها فوق بعض ودر هر مرتبه او را اسما و صفات  
 واحكام واعتبارات مخصوصه است كذا مراتب مراتب  
 چون مرتبه عبوديت والو هيت ومرتبه عبوديت خلقت  
 پس اطلاق اسما مرتبه الهييت مثلا چون الله ورحمان و  
 غيرهما بر مراتب كويند عين كفر ومحض نند فرباشد و همچنين  
 اطلاق اسامي مخصوصه بر مراتب كويند بر مرتبه الهييت غايب  
 خيلان و نمائت خيلان باشد و همچنين اجزاي احكام هر مرتبه  
 در مراتب بگويي برده كان كه صاحب تحقيق و اندر صفت حد  
 و يقين صديقي هر مرتبه از وجود حكيم دارد كه حفظ مرآت  
 نكني نديقي **كل شيئا عتيلان لبيان التوحيد الوجودي في النشأ**  
 از جنبه مطلق تا از اين مرتبه مظاهر حق يك وجود است كه  
 بحسب اختلاف تجليات و يقينات مسخرات كشته و اين  
 اعتبارات محضه است و اضافات مرفه جنانكه واحد لانج

بر

اربعة وثلاث ثلثة وضعت اثنين كويندين نسبوا اضافاً  
 فادح درواحدت او بنيت هجين اطلاق اسمي مراتباً  
 تجليات وتعينات بر ذات رفيع الدرجات مانع احديت  
 بنيت واحد مراتباً اعداد ظهوري دارد که در هر يك  
 خاصيتي و قايم مبدع که در ان ديكر بنيت و حقيقت  
 هريك مغاير حقيقت ديكر است و همه تفصيل مرتبه واحد  
 ميکنند يعني مابين است که واحد است که در بين مراتب بتكرار ظهور  
 کرده و بر آنکه اثنين دو واحد است و ثلثة سه واحد و هجين  
 پس ماده اعداد واحد مذكور است و صورت اعداد هم واحد  
 پس هر اعداد بواحد موجودند و با محتاج و واحد و واحد  
 خود را لا و ابداً بنيت و از هم مستغني و هجينان که عدد بعد  
 ظاهر ميشود و جودات امكانيه بما هيات هويا ميگرد  
 و اما نظرت الى الوجود جمعا و تقضيل و وحدت التوحيد  
 لا يفادها البته حجة الواحد للاعداد فان الاثنين لا يوجد  
 ابداً ما لم يضاف الي الواحد مثله ولا تصح الثلثة ما لم يزد

٢٧  
 الاثنين واحد وهكذا الى ما لا ينفاها فالواحد نفس العدد  
 والعدد كله واحد لو نقص من الالف واحد انعدم اسم الالف  
 وحقيقة ونقبت حقيقة اخرى وهي ثمانه وتسعون  
 ولو نقص منها واحد ذهب عنها البنية حتى انعدم الواحد  
 شيء عدم ذلك الشيء هكذا التوحيد ان حقيقته وهو معكم ايها  
 كنتم وبعيداً اخرى الاثنان مثلاً ليس عبارة الا عن ظهور  
 مرتين مع الجمع بينهما والظاهر فرادى و مجموعاً فيه ليس الا الواحد  
 فتابه الاثنان اثنان وبقاير الواحد ليس الا امر متوهم لا حقيقة  
 له كذا لثان الحن مع الخلق فانه هو الذي يظهر بصور البساطة  
 ثم بصور المركبات فيظن المحبوب انما مغايرة لثانياتها و  
 يعلم انما امور منوهم ولا موجود الا هو كل ذلك من عين واحد  
 لا بل هو العين الواحدة وهو العيون الكثيرة كثر تبت  
 در نكري عين وحدتي است ما را شكی مانند دين كروا شكی  
 در هر عدد دروي حقيقت چو نكري صور نشيني و كرم  
 بكي است و من اللطائف ان العدد مع غايه بانه للوحد



هر دو در همه خود می بیند **تمثيل** این هر اشایی بوجودان خویش  
در می یابد که نفس واحدی هست که خود منکمل است بان و حی  
سامع ان وجود عالم با نفعه با خود گفت و خود شنید و دیگری  
را در میان ان ازین گفت و شنید و علم نفسی به پس عین و  
ذات بکانه بصورت مختلفه بر آمد و بوجه کثیره ظاهر شد  
شوائی و کوبائی و دانائی و از روی محجب هر صورت  
حکمی و اثری صادر شد و این کثرت وجود به اختلاف احکام  
و حدت حقیق و قاض نیست هر لحظه رسد ز منی در جا  
صد ننگه بگوش جان بر این بانی **و** نیست علم که در میان عین  
تو نیست خود کوئی و خود نباشی و خود دانی **تمثيل** این که آن  
ظهور المداد فی صور الحروف لا یقیدح فی صرافة و وحدة  
حقیقة فکذلک ظهور الوجود فی صور الموجودات لا  
یقیدح صرافة و وحدة حقیقة و کما ان الموجود فی اللوح  
لیس الا المداد و وجود الحروف امر اعتباری فکذلک الوجود  
فی لوح العالم حقیقة لیس الا الوجود المعنی بالحق و سایر الموجودات

كون كل مرتبة منه حقيقة براسها موصوفة بخواص ولوانه لا  
 توجدان في غيرها اذ ائنتت حاله وحال عرابنه المختلف  
 تجد فيها غير الواحدة وانك لا تزال تثبت في كل مرتبة من  
 عين ما ينبغي فتقول الواحد ليس بعدد ليس بواحد لا بقا  
 مع انه عين الواحد الذي يتكرر الواحد عين العدد الذي  
 يحصل بتكرره فلك ان تقول لكل مرتبة انها مجموع الاحاد  
 وان تقول انها ليست مجموع الاحاد لا تصافها بخواص الواحد  
 لا توجدان في غيرها ومجموع الاحاد جنس لكل مرتبة وكل  
 مرتبة نوع براسها فلا بد لها من امر اخر غير جميع الاحاد  
 ليس فيما سمي غير جميع الاحاد فلا تزال تثبت عين ما تنق  
 وتنق عين ما تثبت وهذا امر عجيب هو عينه ما نحن بصدد  
 بيانه من ان الحق المنزه عن نقائص الجدثان بل عن كمال الال  
 كوان هو الحق المشبه وان كان قد ميثر الخلق بامكانه وقضه  
 عن الحق بوجوه وشرقه واحدهم را عدد عدي يبيند  
 ضمن عدد ستر احد يبيند يعنى كمال ذاتي واحادي د رنو

بتعین آنها و کثرت آنها امور اعتباریه و کان الحروف کلمات  
 بالمداد موجوده و بدونه معدومه بل لیس فی الحروف ال  
 المداد بل لیس الحروف ال المداد و اما ظاهر بصور الحروف  
 فکذلک العارف لا ینا هدا بحقیقه فی اعیان العالم الا الوجود  
 الحق لعلیه بان اعیان الموجودات کلماته موجوده و بدونه  
 معدومه بل لیس فی الوجود الاله و اما ظاهر بصور الاعیان  
 والله المثل الاعلی فی السموات والارض وهو المصمم العالم  
**تمثیل** الحروف حقیقه الحروف فی الف مشکله باسکال مختلفه فی  
 اللفظ و الخط فی ایه مبصره دالة بالممانه علی الوجود المطلق  
 الذی هو اصل الموجودات المقیده فان الالف الملقوظه  
 مطلق ممتد غیر مقید بصدره من مخرج خاص و بعد  
 صدور منه والالف المکتوبه ممتد خطی غیر مقید بشکل  
 مخصوص و بعد منه اعیان حروف در صور مختلفه لیکن  
 همه در ذات الف متعلقه از روی تعین هم با هم غیرند  
 و زوای حقیقت هم غیر الفند **تمثیل** الحروف کثرت و اختلا

صور امواج و جابها بحر و متکثر نکرد اند اسما مسمی را جمیع  
 الوجود متعدد نکند دریا نفس زند تجارش کو بند متراکم شود  
 ابرش خوانند و چون یکبار نام نهند جمع شود سیلش مانند  
 بدیا پیوند دهان دریا بود **فالج** بحر علی ما کان فی القدم **ان**  
 الحوادث امواج و انظار لا یجئک اشکال فکلماتها غیر شکل  
 و فیها هو استار هر نفس که بر تخت هسقی پیداست **ان** صورت **ان**  
 کرات کان نفس ار است **د** بای کهن چو بزند موج نو **موجش**  
 خوانند و در حقیقت **د** است **تمثیل** الحروف بر تو افتاب که بر زمین  
 فی اقتدر حد ذات خود منقسم و متکثر نمیشود و اگر بر فاذ و  
 اقتدر هم نفس دروید انشود چنانکه اگر بر لعل اقتدر هم **نور**  
 زیاده نکرد جمیع صور اعیان مظاهر بود حقیقت خواه **د** هشی  
 و خواه خارجی خواه کامل و خواه ناقص اعیان هم شبهای کونا  
 کون بود **ک** افناد بران بر تو خورشید وجود **هر** شبهه که بود  
 سرخ یارند و کبود **خ** و شید دران هم همان رنگ بود **تمثیل** الحروف  
 چون فردوی بدیوار یا آودی که در روی ان آبهای مختلف **ند**



باشند هرینه صورت تو در هر آنکه از آن اینها ظاهر خواهند شد  
 و لیکن ظهورات مختلف بحسب اختلاف خواهی اینها در زمانند  
 و کبر و صغر و اشکال و شک نیست که نوری که در آن اینها اینها  
 و جز قوکی دیگر نیست و تو خود همچنان و همان صفی که بود  
 در مرتبه خود معشوقه یکی است لیک نهاده به پیش از به نظر  
 صدها را آینه پیش در هر یک از آن اینها خود و بعد تصفا  
 و ضیا صورت خویش **تمثیل آخر** شک نیست که افتاب بود  
 که در ذات اوست منورست نه باین نوری که در ماهست باین  
 و آن نوری که در ذات اوست بخیزد و انتقال و حرکت بند  
 و بحال خود باقیست و باین حال خود ماه و زمین بین و افتاب  
 است یعنی ماه و زمین نیست لاجرم نیز و بر همان نیز که خود را  
 و باقی است که اگر نیز یکبار و ذایل شد بودی نور اینش بناد  
 و نقصانی بند بر خفتی پس ماه و زمین منورست بنوری که  
 نور افتاب است بی آنکه بر افتاب منقصه لازم آید و بی آنکه  
 نیز یکبار ذات ماه و زمین ذایل شود **تمثیل آخر** وجود مطلق را

چون

چون پادشاهی تصور باید کرد و وجود عام با چون وکیل باشد  
 همچنانکه اینها اطاعت اجرای احکام و تنبیه از لوازم پادشاهی است  
 در مملکت او و الا وکیل ظاهر میشود پس در هر مملکت  
 جریان می باید همچین فیض وجود حق که فیاض مطلق است  
 در وجود عام ظاهر میشود و از آنجا بر قوایل اعیان می ناید و  
 حقایق و مراتب کلیه را نسبت بان چون نسبت وزارت و شرافت  
 و استیفا و امثال آن انکارند که هر از پادشاه ناشی است  
 از لوازم پادشاهی است بی آنکه دخل در ذات و وجود آن  
 شخص که پادشاه است داشته باشد و بی الحقیقه پادشاهی  
 منقسم و مجزئی باین مناصب شدن و حکم اینها هم حکم او  
 و باز وجودات نوحی و صنفی با چون مناصب حکومت  
 و قریبها و نواب جزئی دانند و شک نیست که چون در شهری  
 یکی از حکام فعل کند چیزی باید رعایا قبولان میکنند که این  
 حکم پادشاه است با آنکه نفین آن فعل و حکم آن از خوبی و  
 بدی از جانب آن شخص است نه پادشاه و پادشاه مرئوس **الذات**

انما هما مبررات و از جهت بادشاهی فاعل هم و حاکم بر  
 هم و تلك الامثال نضر بها للناس وما تعقلها الا <sup>الاعمال</sup>  
**ب** **كلمة بها يجمع بين التنزيه والتشبيه** قال بعض اهل المعرفة تنزيه حق  
 از بعضی امور بمقتضای عقل عرقی و اسحقان فکر عادی  
 تعقیدان چنانست بما عداي ان امور اذا الاطلاق لم يحجب  
 الاطلاق تعقیده بهذا الوصف مع انه مطلق عن الاطلاق  
 كما انه مطلق عن التعقيد بل هي هجاء انك قابل بتشبيه بل تنزيه  
 ناقص المعرفة است چون محسوسه که در تشبيه حادی پیدا کرد  
 و مطلق را مقید و محدود دانستند همچنين قابل بتنزيه لا  
 تشبيه ناقص المعرفة است انان جهت که مقید حق مطلق  
 است و محدود حق غیر محدود پس بمقدار ان امور که حق و لا  
 ان تنزيه کرده است ان معرفت تعینات نبوی و تنوعات <sup>را</sup> حق  
 سبحانه محروم و معجور است و نمیداند که تنزيه او از جسمانیات  
 تشبيه اوست بعقول و نفوس و تنزيه او را عقول و نفوس  
 تشبيه اوست بمعانی مجردة ان صور عقلیه و نفسیه و تنقی

او از جمیع الحاق اوست بعدم و بتجدید عدلی اوست بعدا  
 غیر متناهیة تعالی عن ذلك علوا کبیرا چه موجود است تحقیق  
 الوجود مختصر است دین اقسام و بیرون ازین حکم و همی <sup>فرم</sup>  
 تخیلی است پس عارف حق و کامل محقق کسی است که حق را شمس  
 ذاته منزله از تشبيه و تنزيه جمع کند و هر يك را در مقام  
 خود ثابت دارد و حق را بوصف تنزيه و التشبيه نفی کند  
 بالاعتبارين كما جاء به الشرع من غير تصرف بفعله <sup>فقر</sup> التناهي  
 و لا تاويل للتشابه المصلحة تفهيم كيف والعقول <sup>المقيدة</sup>  
 في القوي المراجعة المقيدة الجزئية معقدة جزئية كذلك  
 بحسبها و ان المقيد الجزئي ان يدرك الحقائق المجردة المطلقة  
 مرجح است هي كذلك الا ان يطلق عن قبوده بحسب شموله  
 وجوده فان المحدث لا يدرك الا المحدث و قد جمع الله تعالى  
 بين التنزيه و التشبيه في آية واحدة فقال ليس كمثل شيء <sup>فقر</sup>  
 و هو السميع البصير تشبيه و اذا كان الكائن خبر تاييده و <sup>كبر</sup>  
 معنی الثاني انه لا مسموع ولا بصيرة في الحقيقة الا هو يكون <sup>الان</sup>



تشبها لانه اثبات للثقل وان كان تنزيها ايضا لاحقيقة بالترية  
 من المثل ويكون الثاني تنزيها عن ان ينادى به غيره في المعنى  
 على تقدير زيادة الكاف بمجمل التشبيه ايضا فان من يترى  
 فهو محدد ويكون له ليس عين هذا المحدود وان اخذنا على  
 نقيض مثل من هو على صفته قال بقي المثل قد يطلق على هذا  
 غير مضاد في نظيره كما يقال منلك لا يخل اي من هو ذو  
 منلك لا ينافي منه الخجل والمراد بصفته والمبالغة في فقر  
 الخجل عنه بالزها ان انت لا يخل لان فيه ما ينافي الخجل  
 فيكون المعنى نقيض المثل بطريق المبالغة اي ليس مثل من هو  
 على صفته من الصمدية وقبومية لكل شيء الا في الاو  
 موجودا في وجوده فهو عين الاشياء فهو محدد ومحدد  
 كل ذي حد اذ هو المساوي فيها كما يابل هو الكون كله فهو  
 تشبيه وهو عينه تنزيها اذ هو نقيض لما سواه وايضا اذا  
 بالكل ولو يخص في واحد منها ولا في الكل لو كان محدد  
 فسيحان من تنزيه عن التشبيه بالترية وعن التنزيه بالتشبيه كما

نور

حور شيدى وكدر باشوي كاه كوه قاف وكه عفا شوي  
 ابن باشي نه ان در ذات خویش اي دون از و هم با و ز پش  
 از تو اي بي نقش با چندین صم سم موحدم مشبه خبر سر  
**كله في المثل لانه بيان للجمع بين الواحد والكثرة والتنزيه والتشبيه**  
 روح تو خالي نيست در هيچ عضوي از اعضاي تو بآنكه هيچ  
 عضوي ازك خالي نيست ومتقدد نيست بتقدد اعضا و متقدد  
 نيست بتقددان وان انا ثبتت انت كه مدركت و محرك و مفكر  
 ومدبر و اعضا مظهر وكسوت او بند او قوام و حقيق  
 هيچين نيست هويت حق سبحانه با هم موجودات هيچ نيست  
 با اعضاي تو بين حقيق هم موجودات يكي است و خالي نيست  
 هيچ يك بآنكه خالي نيست از و هيچ يك كما قال امير المؤمنين عليه  
 السلام لا يخل في الاشياء فيقال هو فيها كاي و لم يناعها فيقال  
 هو منها باين ومتقدد نيست بتقدد انما ومتقدد نيست بتقدد  
 انما و اوست في الحقيقة مدرك و محرك و مدبر و هم  
 اوست قوام و حقيقت و نور هم كما قال تعالى في الجمع و في جمع

فمن عرف نفسه فقد عرف ربه وان ليس الوجود <sup>بند</sup> الا الله <sup>تبارك</sup>  
 كفت حسم السكة باحق نحن ميكوم وخلق ينداردند كبا انشا  
 ميكوم وقال بعض اهل المعرفة ان الله هوية كل عضو وقال  
 كان صورته تنق على روحك كذا صورة العالم ليس نحن  
 ولكن لا يفقهون سيجهم وقال ايضا العالم صورة الحق هو  
 روح العالم المدبر له فهو الانسان الكبير وخواجه افضل <sup>الدين</sup>  
 كاشي عليه الرحمة كويد هجنا نكه آكاه شدي كه درجهان مرد  
 الاباجاد ظاهر عوا ارواح باطنش بنفس درك دوست  
 چنانكه نفس چون مصباحي بود ميان زجاجة ارواح اير  
 چون زجاجة اندر شكوة آكاه نوان شد كه ارواح وانفس  
 اجساد باشند هويت راجلت عظمة وهويت چون جان بود  
 ايشان را وهه بوي زند و درخشان باشند حتى جان جهانت  
 وجهان جمله بدن املاك لطائف وجواسان <sup>ن</sup> افلاكه  
 عناصر ومواد لبا عضاء توحيد هين است فكرهم <sup>في</sup> **كلمة**  
 فيها اشارة الى الوحدة الحقيقية <sup>بند</sup> **وان** <sup>بند</sup> **قالوا** الوحدة الحقيقية

نقط

المضافة الى هوية الحق هي الوحدة المطلقة التي يشتمل فيها  
 جميع المتقابلات من المتناقضات والمتضادات وغيرها <sup>شئنا</sup> لا  
 بالذات على جميع الموجودات سواء كان واحدا او كثيرا <sup>يشمل</sup> الكمال  
 جميع اقسام الواحد كذلك يشمل جميع اقسام الكثير <sup>في</sup> **ففي** <sup>بند</sup> **الجامع**  
 لذات بين سائر المتقابلات بما عتبار هذه الواحد يقال لا  
 ضد ولا ند للحق وانه واحد بلا عدد <sup>بند</sup> **قال** امير المؤمنين <sup>عليه</sup> السلام  
 لا بنا ويل عددي لا بالوحد التي بضادها الكثرة فان الواحد  
 بذلك الاعتبار الكثير معتاد له وهو الاصل في العدد <sup>فعل</sup>  
 من هذان نسبة الوحدة الاضافية والكثرة الاضافية <sup>الى</sup>  
 الوحدة المطلقة على السوية من حيث شمولها لها واحدا <sup>طما</sup>  
 بما الا ان الوحدة الاضافية لما لم يتميز منها الا باعتبار <sup>معنى</sup>  
 عددي دون الكثرة فان تمايزها انما هو بانضمام <sup>بند</sup> **فبذلك**  
 عليها هيكون لها تقدم بالذات على الكثرة فكل <sup>بند</sup> **فحين** <sup>بند</sup> **يكون**  
 الغالب فيه احكام الوحدة يكون اثار الوجود والاطلاق  
 فيه تظهر وكل <sup>بند</sup> **فحين** <sup>بند</sup> **يكون** الغالب فيه احكام الكثير يكون



الا ان فيه اخفى قال امير المؤمنين عليه السلام كل مسمى بالوحد <sup>عنه</sup>  
 قليل اي هو واحد ومع وحدته كثير <sup>اد</sup> درهم درهم نام نوبه  
 بوده اي كم مؤدوه رنج توجه بسيار بوده <sup>است</sup> واحديت راسخه  
 است اول احديت ذات كدران مرتبه بهيچ وجه كثر <sup>اعتبار</sup> را  
 كجاي نيت فل هو الله احد وهي الاحدية الذاتية المطلقة  
 وليست الوحدة من هذا الوجه نفعا للواحد بل هي ذاته <sup>دو</sup>  
 احديت اسما وصفات است يعني هم اسما وصفات مع كثرتها  
 با ذات بكمي است ودران مستهلكست هو الله الواحد <sup>احد</sup>  
 وهي الاحدية الالهية والوحد بهذا الاعتبار وقت <sup>للما</sup>  
 لاذاته ونسب بوحدة النسب والاضافات حيث لا <sup>باعتبار</sup> انقضاء  
 الوجود والتميز الحقيقي بسوم احديت افعال واثرا <sup>و</sup>  
 موثرات يعني ان ذات متعالية است كه في الحقيقة مقصد  
 جميع افعال وموثره منفعلات وبحكم ترتيب هريك <sup>با</sup>  
 بحسب قابليات بسوى حضرت ذات هي كشانه <sup>كشانه</sup>  
 ميكندكانا اليه راجعون كما قال سبحانه حكايه عن هود <sup>عليه</sup>

نبينا والله وعليكم ما من دابة الا هو اخذنا صيبتها ان <sup>بنا</sup>  
 على صراط مستقيم اضاف اخذ الى الملوية التي عين الذات  
 ولم يذكر يد او لاصفة وهذه الاحدية هي الاحدية <sup>لذات</sup>  
 والى هذه المراتب اشار النبي صلى الله عليه واله في بعض  
 ادعيته بقوله اعوذ بعفوك من عقابك واعوذ برضاك  
 من سخطك واعوذ بك منك فان الاول اشارة الى احديت  
 الافعال والثاني الى احدية الصفات والثالث الى <sup>احد</sup>  
 الذات **كلمة فيما اشار اليه بقوله العلم الاول بالاشياء**  
**ايجاه اياها كاشا ومنشا الامكان لها اهل معرفت كويند**  
 ذوالحلل والافعال دراز لا زال ذات خود را مي دانست  
 وفاداد واذلك بقوله تعالى <sup>والنبت</sup> **انه بذاته لذاته وبهتان**  
 هرچه از اغانا فرين بازير نوهستي بران افتاده الى ابد الاباد  
 درين جهاز حتى المحسوسات مجموع را مي دانست ذرا كه ذات  
 من سبحانه باعتبار مباديت عبارات از نيتي است كلي كجامع  
 جميع نيات كليه وبزيه ازليه وابديه است كه انرا تقبل <sup>الى</sup>

گویند پس علم او بتعینات نامتناهی عین علم او باشد بذات <sup>چون</sup>  
اشیا را با سها در ضمن علم او بذات او معلومیتی است ضمنی  
هر آینه از هر چه بظهور آید چنان و چندان تواند بود  
که اقتضای آن معلومیت ضمنی بود زیرا که آن فرع معلومیت  
ذات مقدسه از تعین و بت است از لا و ابدا و مقتضای  
فرع فرع مقتضای اصل و منشا امکان و شایستگی و  
عدم باین تعینات یعنی ظهور و بطون و بر و از علم <sup>چون</sup>  
کمال تری و تقدس ذات حق است تعالی شأنه از تعین و بت است  
متقابله محصل سخن آنکه جواد علی الاطلاق و فیاض علی الدوام  
نخست بجهت فیض اقدس بصورت استعداد است و قابلیت  
تجلی فرمود و خود را در مرتبه علم بربک همه اعیان نمود پس  
بفیض مقدس اعیان را علی قدر استعداد انهم خلعت و جو  
تجید و لباس هستی پوشانید و القابل من فیضه الاقدس  
و المفعول من فیضه المقدس <sup>ان</sup> بیک وجودش که از دیدید  
و ان ذکر بخشید که ابا ان را از دیدید و بعد از انصاف اعیان بود

هر حالی از احوالشان معد حالت دیگر است و هر کالی محال  
دیگر اید لابدین استعدادات در فرایق است و کلا لا یحکم  
الاستعدادات در نمایش نه استعدادات را غایتی و نه کلا لا  
را نهایی تعالی الله نهی و بای پر شود که و بر نشاندند شکرت  
که از وی نشنه صدح و نه نشد برای جرحه دیگر خروشد  
که نشان جنت و جوار چون <sup>چند</sup> به ایا فر شود نه نشد  
**کلمه جبار اشاره الی تجدد الخلق مع الایات العالم بمجموعه متغیر**  
و کل متغیر بتبدل بقینه مع الایات فی وجود کل ان متغیر  
غیر المتغیر الذی هو فی الان الاخر مع ان العین الواحدة <sup>التي</sup>  
تقر علیها هذه التغيرات بحالها فالعین الواحدة هي حقيقة  
الخلق المتعینه بالعین الاولی لان لم یلد بذاته و هي عین <sup>الجم</sup>  
المفعول الذی قبل هذه الصور المسماة عالمًا و بمجموع <sup>الصور</sup>  
اعراض طاریه متبدلة فی کل آن و المجربون لا یعرفون ذلك  
فهم فی لیس من هذا التجدد الدائم فی کل و اما العارفون <sup>هم</sup>  
یرون ان الله تعالی یجلی فی کل نفس بالاسماء الجالیه و الخلاق <sup>لین</sup>



معاً فيخلق بالاولى على العالم خلقه الوجود ويخلقها عنه با  
لثانية باربعه اياه بل يرجع عن نفسه الى هلاكه الاصل  
بطلانه الذاتي اذ كل شيء يرجع الى اصله وهكذا دائماً فهو  
كل ان هو في شأن ينهضكم وبان اجزين وهو احد معاني  
قوله تعالى وما نحن بمسوفين على ان تبدلنا مثلكم ونكم  
فما لا تغفلون ما يوجب البقاء غير ما يوجب الفناء في كل  
يحصل البقاء والفناء وكل يخل ببعض خلقا جديداً ويذهب  
وهو احد معاني قوله سبحانه يحول الله ما يشاء ويثبت <sup>وحد</sup> <sup>معاً</sup>  
قوله عز وجل كل يوم هو في شأن اي وقت ان يبدل <sup>الآن</sup> هو  
اصغر الايام واحد معاني قوله جل وعز خلق الارض في  
يومين ففي تفسير علي بن ابراهيم المنسوب الى اهل البيت عليهم  
السلام اي وقتين ابتداء الخلق وانقضاؤه وقال في قوله جل اسمه  
نقص من سبع سموات في يومين ابداء وانقضاء والسر فيه ان  
المتنقذين حد ذاته الى موجود فيوم لانه في حد ذاته معدوم  
فهو في كل آن معدوم في ذاته موجود بوجود متنقذين <sup>وحد</sup>

٣٦  
الجديد بعد وجوده الفقيده ولا يزال الله سبحانه يبدع <sup>بصنع</sup>  
ويخلق ويرزق ويحيي في التوحيد عن الصادق عليه السلام قوله  
عز وجل وقالت لهم ابداءه مغلوله قالوا ليسوا اياه  
هكذا ولكنه قالوا قد فرغ من الامر فلا يزيد ولا ينقص  
الله جل جلاله تكذيباً لقوله علم غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا  
بل ابداءه مبسوطان ينفق كيف يشاء الم نسمع الله قوله عز وجل  
يقول يحول الله ما يشاء ويثبت وعند ام الكتاب ولما كان  
هذا الخلق من جنس ما كان ولا البس على المحجوبين ولم ينزع  
بالجديد وذهاب ما كان بالفناء في الحق بل هم في ابد من خلق  
جديد واتوا به متشابهاً عكبتون ان مكر قد يدركهم  
عارفان دردمي وعيد كند <sup>هردمي</sup> جان فدا ساهم ترا  
در همان دم بخشي انسر جان نو <sup>جان نو</sup> بخند جمال نو مر  
كهنه را كوي بدجلالت كه برو <sup>هردم</sup> عبيدي وقرافي نو  
خلعت نو روز نو روزي نو <sup>ويظهر</sup> هذا المعنى في الما الحا  
فانه ان تدخل قطعة منه في النهر ويشكل بشكل ما يجاديه

النهر ثم تذهب وتدخل اخرى مع انما ترى واحدة بالخص<sup>ص</sup>  
وفي النار المشتعلة من الدهن والفتيله فانه في كل آن يبد<sup>ل</sup>  
منها شي في تلك الناريه ويتصف بصفة النور بغير<sup>هيب</sup>  
تلك الصورة بصير ودمها هوا هكذا شان العالم باسرها  
يستمد دائما من الخزان الالهية التي لا تنقص ولا تفيض بل  
تزداد وتفيض فيفيض منها ويرجع اليها هر كوز توبدل  
شدهم در نوسود پنهان پيدا و نمان كشتن هم كار تو في ميم  
قال الله عز وجل وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله  
الا بقدر معلوم وقال تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله  
باق عالم جون اب جوت بسته نمايد وليك ميرود و مير  
نوتوان ان نجاست نور كجا ميرسد كهنگجا ميرود كونه و كجا  
نظر عالم و مستجابست هميشه خلق و بخلق جديدست اكبر  
مدت عمرش مديست هميشه فضل حق تعالى بودد  
شان خود اندر بخلي ازان جانب بود ايجاد و تكميل و نبوت  
بود هر محظرت بديل **كله بما يبين ان تبدل الشون لا يوجب**

كب

**تبدل في الذات ولا تبدل في الافعال والصفات** ظهور خفا  
شون واعتبارات تدل بظاهرها وجود و عدم ان موجب<sup>تغير</sup>  
حقيقه وجود و صفات حقيقه او نبست ملكه ميق بر تبدل  
نسب و اضافات و ان مقتضى تغير ذات اكر عروا<sup>ن</sup>  
نبد بر جز و در بيارش نشسته نسبت زيدا و مختلف شو  
و داخل با صفات حقيقته خود همچنان برقرار با انكه تبدل<sup>نسب</sup>  
و شيون نيز در مرتبه و وقت اما در مرتبه جمع فلا تبدل و لا  
تغير بل ليس الا الثبات والقرار جمال باركه بوسه ميقرار<sup>دست</sup>  
چند خفا و چه در جلوه برقرار خودست براي خود بود<sup>عقل</sup>  
كلش هو اي كس تكند سبزه و بهار خودست فامداد الحق و  
تجلياته و اصل الى العالم في كل نفس و في التحقيق الامر<sup>بها</sup>  
الا بخل واحد يظهر له بحسب القوايل و مراتبها و استعداد  
تعيينات فيلحقه لذلك التعدد و النفوت المختلف و الاما  
والصفات لان الامر في نفسه متعدد او و روده طار و  
مجدد و اما التقدم و التأخر و غيرهما من احوال الممكنات



قوم التجدد والطربان والتفديد والتغير ونحو ذلك كالحا  
 في القدد والآفا لامر اجل واعلى من ان يخصص في الطلاق  
 او تفديد او اسم او صفة او نقصان او مزيد ولذا قيل في  
 قوله سبحانه كل يوم هو في شأن انما مشون بتدبيرها الاشوت  
 بتدبيرها والالم يجمع مع قوله صلى الله عليه واله وسلم  
 العلم بما هو كائن وهذا الجلي الاحدى المشار اليه ليس  
 النور الوجودي ولا يصل من الحق الى الممكنات بعد الانصاف  
 بالوجود وقيله غير ذلك وما سواه فانما هو احكام الممكنات  
 وانما هاتصل من بعضها بالبعض حال الظهور بالجلي  
 الواحد المذكور قال قائلهم من وحداني وفي حق وحداني  
 كثر صفت قائل امكاني هر كونه تفاوت كه مشاهد يعني  
 بايد كه باختلاف قابل داني ولما لم يكن الوجود ذاتيا سوى  
 الحق بل مستفادا من تجليه افتقر العالم في بقائه الى الامداد  
 الوجودي الاحدي مع الاناس من دون فترة ولا انقطاع  
 لو انقطع الامداد المذكور طرفة عين لفتى العالم دفعة واحدة

فان الحكم العدمي لازم للممكن وانما الوجود له من موجبه  
 اي جود تفسر مابه وسوده كرس ويظل وجوده وجوده  
 كرس كرس في نفس تو كلفه به الم زيد معلوم شود بود ونبوده  
 كرس **كله فيما اشارت الى قويمه تعالى لان لا قابلية له الا هو كرس**  
 چیزی که بذات خود قائم باشد و در قیام خود بجل یا بموضوع  
 نباشد ذات حواس و بر تعالی و تقدس و آنچه از آن زد عدا  
 رسوم جوهر خواستد و قائم بنفس است در الحقیقه موجود  
 بلکه آن امر بی موهوم و ماهیتی است معدوم عالم من اوله  
 الاخره از قبیل اعراض است و چون پیش ازین آن وجود ندا  
 بلکه در آن وجود معدوم میشود محتاج نیست بجلی که بر  
 حلول بدان قائم باشد بلکه از اجزای بی باید که قائم بذات  
 خود باشد تا سبب قیام آن گردد و آن ذات حست که قیوم  
 است و عرض جدید بوجی عین عرض فقید است و بوجی غیر  
 چه در وجود متغایرند و در ماهیت متحد مکر در جلی که  
 ماهیت نیز متغایر شود که انجا بوجهی غیرت عرض شد

هستی که اجتماعیت عرض سویی عدم بالذات ساعیت  
 بحر جزوی و کل کانیست کرده کل اندک نامکان نیست کرد  
 جهان کل است و در هر طرفه العین عدم کرده و لایقی زمان  
 ذکر باره شود پداجانی هر لحظه زمین و آسمانی مبراست  
 جوان این کینه نیست مبردم اندر و حشر و غیرت در و چیز  
 دو ساعت می نباید در آن لحظه که می میرد نباید و لکن طای  
 الکبری نه اینست که این یوم العین یوم دیست قال بعض  
 المعرفة از ناد فرمان قهرمان وحدت حقیقی است که در محل  
 ظهور آثار اسم بزرگوار المظاهر هر چه چیز را جره اثبات و  
 اصلا نیست حتی زمان متعارف موهوم الاتصال که معنی  
 بقای ملاحظه آن تصور نمیتوان کرد و از دقایق الطاف الهی  
 آنکه در اکل کتب که با فضل بسل فرستاده بجهت هدایت و هدایت  
 خلایق از مخلوقات بکلمات ادا فرموده و حال آنکه کلمات  
 در نسخه جامع انسانی مطابق و فی انفسکم افلا تبصرون عدم  
 ثبات و استقرار چنان ظاهر است که و اهرامکت دغذخ و

نیز

نیست تا از اطلاع بر آن تطابق و اندیشه در آن حال طای  
 در باید که ما لک ملک بقای واحد قهار نیست قهرش آن کن  
 غیر در وادی و داری نیست اوست کن تو ظهورش مینماید  
 و آن و آنچه می پنداریش عالم بحریندار نیست آنکه هست  
 بود و باشد برقرار دارا است و آنکه هستش مینماید  
 احوال نیست هر چه تمایش برین و نیز مدها ماید نمایند  
 و پایداری از اندیوبیت قیومیت افروخته و پرونده او با  
 شاخت و خود را بقلط مینداخت ما عندک مینماید و ما عند  
 باق زهی جواد مطلق عزت مده که بحسب کرد و خطاب و  
 لجات بل بحسب تنالیات ما بیان مندان را خلعت و جود می  
 و انصفت بقای خود امداد نموده از غنا محفوظ و از بقا  
 می کرد اند و یکدیگر را می موجدی و خالق اواز ما منقطع نیست  
 و ما از وصول این اثر بخیر و از اخلاص این موهبت غافل الهم  
 و فقنا لکن نعل النی لا تحصى کلمه بها یقین معنی جد و جد  
 و معنی القول بالقدم قال اهل المعرفة اعیان الموجودات

کد



كلمان الله الذي لا يتبدل لها ونسب اليها القدم من حيث ثبوتها  
 في العلم بنسب اليها والحدوث من حيث وجودها في العيان فال  
 لتقدير في الازل والاحداث فيما لا يزال ولا يتعلق الاحداث  
 الا بالعدم فلا يكون العالم ازليا وايضا فكل ما وجود  
 من الغير فله مبدأ والابتداء في الازلية وايضا يلزم ان  
 يكون مستقيماً للوجود من الغير لا يكون مستقيماً للوجود  
 من الغير فليس وجود العالم مع وجود الباقي وثبتها  
 بعد مفدها انه ان كان امر موجودا يكون من العالم والا  
 لم يكن شيئاً ولا ينسب احدهما الى الآخر من حيث الزمان  
 بقبلية ولا بعدية ولا معية لانتما الزمان عن الحق عن  
 ابتداء العالم فنقط السؤال بمق عن بدء العالم كاهو  
 عن وجود الحق لانتمى سؤال عن الزمان ولا نعلم ان قبل  
 العالم وليس قدم الحق بظا ولعمري الزمان تعالى عن ذلك  
 بل بالوجوب الذاتي والفرق بين الازل والقدم ان الازل  
 عبارة عن معقول القبلية لله تعالى والقدم عبارة عن

مسبوقة بالعدم في نفس قبليته على الاشياء فليس الا وجود  
 تحت خالص ليس من العدم وهو وجود الحق وجود الحق  
 وهو وجود العالم فالعالم حادث في غير زمان <sup>هـ</sup> حق ان  
 قدم <sup>هـ</sup> حق ما الزعدم <sup>هـ</sup> باقي وبانته او ستعاهم في ان او فا  
 العالم وان كان موجودا في علم الله تعالى اذ لا فهو محدث  
 نفس ذلك الوجود لانه فيه مفقود الى موجود وجود في الغير  
 فوجوده مرتب على وجود الحق وهذا معنى الحدوث فلا  
 يصح عليه اسم القديم وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام  
 اذ لا معلوم وريادة لا مبوب وقاد اذ لا مقدور وفي  
 اخر له حقيقة الربوبية اذ لا مبوب ومعنى الالهية اذ لا  
 مألوم ومعنى العالمية اذ لا معلوم ومعنى الخالق اذ لا  
 مخلوق وتاويل الجمع ولا مسموع ليس من دخل استحق  
 الخالق ومن حيث احداث استفاد معنى المحدث وقال حتمه  
 منته مطاولة الزمان ومنعته عزته مداخله الكائنات  
 وقال لا يقال له منى ولا يضرب له امد يحيى وقال بعض

المعرفة الاند وصف سبحانه من حيث كونه الها فان  
 عنه اولية التقيد فمع المسموع وبصر البصر واعيان المسموع  
 منا والبصرات معدومة غير موجودة وهو لها ان لا  
 يعلمها اذ لا ولا عين لها في الوجود العيني بل هي عيان ثابته  
 في رتبة الامكان والامكانية لها ان لا كاهي لها حالاً وابدأ  
 لو تكن واجبة لنفسها او مستغنة ثم عادت ممكنة بل كما كان  
 وجوب الوجود الذاتي لله تعالى اذ لا كذلك وجوب الا  
 للعالم ان لا فانه من بطنه سبحانه في وجوده وعدمه ادباً  
 افتقار اليه في وجوده فان اوجده لم يزل في امكانه وان  
 لم يزل عن امكانه وكما لم يدخل على الخالق الواجب الوجود في اجأ  
 العالم وصف بزيده عن وجوب وجوده لنفسه كذلك لم يزل  
 على الممكن في وجوده عينية بعد ان كان معدوماً صفة  
 عن امكانه فلا يعقل الحق الا هكذا ولا يعقل الممكن الا هكذا  
 فان تمت علت معنى الحدوث ومعنى القدم فقل بعد  
 ما شئت فاولية العالم واخرية امر اضافي فالاول من العالم

٤١  
 بالنسبة الى ما خلق بعده والاخر من العالم بالنسبة الى ما خلق  
 قبله وليس كذلك معقولية اسم الله بالاول والاخر والظاهر  
 والباطن فان العالم يتعدد والحق واحد لا يتعدد ولا يصح ان  
 يكون اولاً لثان فان رتبة لا تناسب رتبة ولسنا نبال له تعالى  
 عن ذلك فليس هو بالاول لثان فلهذا كانت اولية عين اخرية  
 وهذا المدرك عز المنال يتعدد بقصوره على من لا ان له  
 بالعلوم الالهية التي يعطيها الخلق والنظر الصحيح وكان اليه  
 بشير ابو سعيد الخزاز يقول لعرفت الله بجمعه بين الصديقين  
 بتلويهم الاول والاخر والظاهر والباطن انتهى كلامه  
 وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام لم يسبق له حال الا يكون  
 او لا قبل ان يكون اخر او يكون طاهر قبل ان يكون باطناً  
 قوله وكل طاهر غير غير باطن وكل باطن غير غير طاهر **كلمة**  
**بها يبين صدق اكثر من الواحد في شهادته بالامام** من  
 كونه وجود عالم بعد ان عدم مستحق نسب واسماي كونه  
 دسوجدان تام مجموع ان اسما واحديت كثر ثبات عالم موجو



چرا که باعتبار احدیت ذات کثرت صادر نمی شود و اندک آنرا  
 من حیث هو کثیر فلان یکون منبعاً له و مصدر انعم للواحد و  
 الواحد نسب متعدده و لکن کثرة احدیه ثابتة فی ارتباط احد  
 بالآخری و انزلت فی الجماع المذكور فان للواحد حکم احد  
 کونه واحداً لنفسه محسوب من غیر تفعل ان الواحد صفة له  
 اسم او نعت او حکم ثابت او عامض و لا یمکن ان یفعل کونه  
 هو لنفسه هو و ثابتاً کونه لعل نفس بنفسه و یعلم انه  
 یعلم ذلك و یعلم وحدته و مرتبته و کون الواحد نسبتاً  
 له او حکماً او لازماً او صفة لا یشترک فیها و لا یجمع لسواء  
 هذه هی حکم الواحد من حیث نسبة و من هذه النسبة انشئت  
 الکثرة من الواحد سواء الکثرة بالاجزاء و المقومات و الکثرة  
 باللوایم فان کلنا الکثرین لها جهة و حد یجوز ان ینسب  
 من تلك الجهة الى الواحد من حیث کثرته النسبیه فالتعدد  
 بالکثرة النسبیه اظهر التعدد العینی و ذلك لان الموجو  
 کلها وان كانت تحت ربوبیه الاسم الله و الالهیه و الله هو

۴۱  
 رب الادیاب و لکن کل جنس جنس و نوع نوع و شخص شخص  
 له حصه خاصه من مطلق ربوبیه الله برتبه بهما لا یصلح  
 لتزیینة الاهی مثلاً در علویات مرتب و ان رب الادیاب  
 که الله است تربیت از جهت صفات فتریه که ان علیه و  
 واستعلا و استیلا و قبل و امثال انت رسید و این صفات  
 ربوبیت مرتب بر خاستند و تعیین ربوبیت خویش نسبتاً  
 مرتب از اسمای القوی و القادر و القاهر و الشدید و  
 القالب و غیرها در خواستند و در سفلیات هر چه  
 که تعلق بهم مرتب داشت همین صفات بیا راستند همچنانکه  
 مشتری از تربیت از جهت صفات لطیفه از علم و حلم و  
 عدل و صلاح و عفت و رافت رسید و این صفات بر  
 مشتری قیام نمودند و از اسمای العلیم و الخلیم و اللطیف  
 و الرؤوف و غیرها بعین ربوبیت ایشان با تمام انحاء رسید  
 و در سفلیات هر چه متعلق بمشتری بود از ان تربیت  
 انتظام یافت پس مرتب و مشتری بمثل مظهر اسم الله باشند

لیکن منجبت الربوبیہ الخاصہ اقول ولعلہ الی هذا الشیخ  
 کلام اهل البیت علیہم السلام فی ادعیتهم بقولهم وبالآ  
 الذی خلقت به العرش وبالاسم الذی خلقت به الارواح  
 الی غیر ذلك والاسماء تنقسم باعتبار الارض والسموات  
 الی جالیة كالطیفة وجلالیة كالغبار وكل مخلوق  
 من اسم او اکثر الی ما لا یقنا هی كخط الملائكة من السجود  
 والقنودس وخط الشیاطین من الجبار والتمکیر وخط الاسماء  
 کلها وذلك لانه یرتبی بجلالیها وجلالیها جمیعاً و غیر  
 انما یرتبی ببعضها دون بعض کما دریت **کلمة فیما اشار**  
**الی معنی الاسماء الذی یقین** **شیا** اهل معرفت کو بند صور نوعیه  
 اشیا کہ ملکوت عالمند هر یک اسمی است از اسمای حق تعالی  
 واسم اعظم صورت انسان کاملست و چنانکہ هر  
 کلی است در تحت او اشخاص بسیارند و افراد بی شمارند  
 حضرت هر اسمی اسمی نامتناهی است کہ هر یک کلمه ایست

کلمه

کلمات حق انما المسبح عیسی بن مریم رسول الله وکلمته و فی الفا  
 اهل البیت علیہم السلام نحن والله الاسماء الحسنى التي لا یقبل  
 الله من العباد علوا الا بمعرفتنا وحق تعالی بهر اسمی تدبیر نماید  
 از عوالم هر چند هزار گونه میکند و هر کلمه تربیت علی  
 و آورد و ظاهر عالم ملک ذاکه صور افعال و است باطن عالم  
 ملکوت کہ اسماء و کلمات است و بیارید و هو الظاهر و الباطن  
 چنانکہ هر ذره از ذرات عالم ملک از سر عجز و فقر و غایت  
 و اضطراب و زیان استعدادی کہ از فیض اقدس یافته دایماً در  
 و ان بوحی اجابت است و دعا حق یا اجیبوا داعی الله و بوحی  
 سوال و از حق بیالہ من فی السموات والارض و هر کلمه از  
 کلمات در حضرت اسمی از اسماء کہ ملکوت است از ملکوت و قد  
 باجابت و در کار و ان صورت اجابت حایست دعا یا ان مضطر  
 امن بحیث المضطر اذ دعاه و مطلوبه و بحسب سوال سبذول و  
 اناکم من کل ما سالتوه و اینست معنی کل يوم هو فی شأن یعنی  
 هر چاندنہ کاری داد ای زباهر کسی کاری در کلمه فیما اشار الی

کلمه



**معنی کن میگوید** اهل معرفت گویند عالم چون طالب وجود است  
و قابل وجود و نسبت وجود و عدم با و علی السویه است و اگر  
نه واجب بودی با متعین پس موجود نمیشود الا ان اقتدار الهی  
که منسوبیت بذات اهل اشارت الیه بقوله تعالى کن فیکون و  
قبول که منسوبیت با و اشارت الیه بقوله فیکون ای فلم یبد  
ان تمثیل الامر فنسب الیکون الیه من حیث قبوله للکون و  
استعداد له فان الیکون کان کما منافیه معدوم العین و کذا  
مستعد لذلك الیکون بالامر فلما امر و تقلعت ارادة الموجد  
بذلك و اتصل فی رای العین امر به ظهور الیکون الکام فی  
بالقوة الی الفعل فالظاهر لیکونه الحق و الکان ذاته القابل  
للکون فلو لا قبوله و استعداد له للکون لما کان فاکونه الا  
الثابته فی العلم باستعداد الذان الغير المجمول و قابلیت الیکون  
و صلاحیه لسمع قول کن و اهلیته لقبول الامثال فاما  
الامر و لکن بالحق و فیه او نقول ذات الاسم الباطن هو  
ذات الاسم الظاهر و القابل بعینه هو الفاعل فالعین الغير  
المجوده

المجوله عینه تعالى و الفعل و القبول له یدان فهو الفاعل  
یا حدی یدیه و القابل بالآخری و الذات واحد و اکثر  
نفوذ فصح انه ما اوجد الشيء الانفسه و ليس الا ظهوره  
اگر گویند اشیا پیش از وجود معدومند پس چگونه منصف  
شوند با مثال و قبول امر و انقیاد و این معانی حاصل نمیشود  
مگر از انچه او را وجود داشت و نیز چگونه ممکن بود که چیزی  
که وجودش مستفاد از غیرت بنفس خود بر آید گویم که اشیا  
موجودند و وجود علی الهی از لا و ابد اگر چه نسبت با وجود  
معدومند و این صفاتی که متکثر شدتها از لوازم وجودت  
نیست بلکه از لوازم وجودست مطلقا پس اشیا در حالت انصاف  
بوجود علی نیز بدین اوصاف و صفات غایه ما فی الباب ظهور  
این صفات بحسب حواله مختلف باشد چون تفاوت لطافت و  
کثافت در اعیان عالم ادواح و اجسام و ترسیت کون اعیان  
و کشف تحقیق از آنست که اعیان از آن روی که از حقیقت  
عین حقیقت ایشان را ظهور و اظهار لنفسه در جمیع مراتب خود

هست بواسطه انصاف بصفات الهی اگر از آن روی که متغیر  
 بتغییرات خاصه مستند اند ان ذات که منز هست از تعین و اشیا  
 عجز و ضعف و فقر و مسکنت باعتبارنا ذات است پس اگر نسبت  
 بعین عبد کنیم و جوی دارد و اگر بر یک نفر هم صحبت در جنت  
 صورت آنچه بسیار آمد چون در تکریم یکی بتکرار آمد گرفته  
 فعل هست ما زانه زماست زانست که او میاید در آمد **کافیا**  
**اشارة الى کلمات الموحودات في اسمها و افعالها و احوالها**  
 معرفت گویند موجودات مع کثرت آنها مختصر در بخت و اثر  
 حقه خوانند و این پنج حضرت جای بروز حق است دران بدنا  
 باصفی از صفات و صفت لایم ذاتست بلکه عین ذات اول  
 حضرت ذاتست که دران بروز حق است بذات خود بر خود  
 حضرت اعیان بالکلیه مستغنیند فلا ظهور لها لا علما ولا احوال  
 کان الله ولم یکن معه شیء و انما عیب طلق گویند که از آن هیچکس  
 حکایت نتوان کرد زیرا که انما اسم و رسم یکجود عبارت بود  
 اشارت بمجال ندارد و بی دل از بی نشان چه گوید بانا **دوم** حضرت

ع

است که دران بروز حق است با الوهیت و درین حضرت اعیان  
 بشوت علی دارند ففی ظاهر العالم بها لا لانفسها و امثالها  
 فبها اسم العینا قول و اعلمه الیها اشیر **ع** ادعیه امتنا علیهم  
 السلام بقولهم بالاسم الذی خلقت به کذا و بالاسم الذی  
 خلقت به کذا **سوم** حضرت افعالست یعنی عالم ادوات که در  
 بروز حق است بر بویست اقول و اعلمه الیها اشیر بقولهم  
 السلام رب کذا و رب کذا **چهارم** حضرت مثال و خیال که از انجا  
 بروزست بصورت مختلفه داله بر معانی و حقایق اقول و اعلمه  
 الیها اشیر بقولهم علیهم السلام ان فی العرش مثال جمیع ما خلق  
 الله عز وجل **پنجم** حضرت حر است و مشاهده که جای بویست  
 بصورت معینه کونیة و هو العالم المحسوس و درین حضرات  
 ثلثه اخره اعیان از ظهور است لانفسها و امثالها علما و احوال  
 اقول و اعلمه اشیر الی الاربعة الاخيرة **تجمل الروح** ذات حقیقت  
 سفلا و اعلیها ماوردی ادعیتهم علیهم السلام **اللام** نور  
 ظاهری بطاعتك و باطنی بحیثیتك و قلبی بمعرفتك و روحی **مستظهر**



وسري باستقلال اتصال حضرتك بر حضرت اعلیٰ عین طلق شد  
 و حضرت انزل شهادت طلق و توان بر حضرت كه انزل و اسفل حضرت  
 بطریق فقیری باز كرد و بین كه هر چه در عالم محسوس است  
 و صورتی است آن شیون حضرت در بوبیت و هر چه در حضرت  
 در بوبیت است صورت استی است از احاء الله و هر اسمی صورت  
 صفی و هر صفی و جمیع مرزات متعالیه را كه بان وجه ظهور  
 و بروز میكند در كونی از گوان پس عارف بداند كه هر چه در  
 عالم احاطه میكرد صورت معنی است عینی و جمعی است آن  
 حق باقی كه ظاهر و باز شده بان هقی قوی را به هفت ذكره  
 مستقیم بنام می دست كرت و تمام مشوخره كه دستقاری كانه  
 دست قریبین دست كرت كل ما فی الكون و هم او خیال او  
 حكومت الما با او طلال لاح فی ظل السوی شمس الهدی لا كرمیر ان  
 فی نه الضلال فانی الوجود الاعین واحد هی عین الوجود  
 و حقیقه و هو الموجد المشهود لا غیر و لكن هذه الحقیقه  
 والعین الاحدی به تمام است ظهور لا تنهایی ابدی و العین و

در این عالم که در صورت استی است از احاء الله و هر اسمی صورت صفی و هر صفی و جمیع مرزات متعالیه را كه بان وجه ظهور و بروز میكند در كونی از گوان پس عارف بداند كه هر چه در عالم احاطه میكرد صورت معنی است عینی و جمعی است آن حق باقی كه ظاهر و باز شده بان هقی قوی را به هفت ذكره مستقیم بنام می دست كرت و تمام مشوخره كه دستقاری كانه دست قریبین دست كرت كل ما فی الكون و هم او خیال او حكومت الما با او طلال لاح فی ظل السوی شمس الهدی لا كرمیر ان فی نه الضلال فانی الوجود الاعین واحد هی عین الوجود و حقیقه و هو الموجد المشهود لا غیر و لكن هذه الحقیقه والعین الاحدی به تمام است ظهور لا تنهایی ابدی و العین و

و کلیات هذه المراتب مختصرة فی خصال اثبات منها مستویان الی الحق  
 سبحانه و ثلث منسوبة الی الكون و الانسان الحق فی الكمال جامع  
 للجمع و هو معاد الوجود و قیامته كما بان تحقیقه ان شاء الله و  
 یوشین ثباته كه هر چند شرایط وجود پیش میشود بعد از وجود  
 از حضرت حق سبحانه بایش میگردد و بعد موجودات ازین حیث  
 ماهیت انسان است بوجه العنصری زیرا كه وی نوع العنصر  
 از مولود آخرین انمواله ثلثه بن حیات احتیاج و امکان در  
 وی از هم موجودات بیشتر باشد و حجت مانده از رجوع بوجد  
 اخرون و تراحم سبحانه در حقیقت انسانی استعداد در بیع آن  
 نماده است تفاوت سایر حیوان كه هر يك از ایشان بمقتضای  
 ما هنا الاله مقام معلوم در مقام خود مجبور اند و استعداد  
 تجاوز از آن ندارند و ذلك لشهود الانسان فی اطوار الوجود  
 كالمكانها و اذیع عند آسمان با امانت توانست كشید قهر  
 قال بنام من دیوانه زدند **كلمة فيها اشارة الى كيفية نزول الانس**  
**و معارجة الوجود و بقیدی بعد من بقی العین النقیض و العین**

كلمة

فينزل من سما الاطلاق الى الارض فيقتيد من راي من الاشراق  
 لاشراق الى ان ينتهي الى ما احسن منه في الامكان ولا اضعف  
 فنقطع عند السلسلة الترتيبية ثم ياخذ في العروج كذلك  
 مندرجا فلا يزال يرتقي من الازل الى الافضل الى ان ينتهي الى  
 الذي لا افضل منه في هذه السلسلة العرجية فيكون هو  
 مبادئته في الترتيب كما اشار اليه بقوله سبحانه يدبر الامر  
 السماء الى الارض ثم يعرج اليه وكلما كان الى مبادئ سبحانه  
 اقرب فهو الى البساط والوحد والفا اقرب ومن الاختلاف  
 والترتيب والاختلاف بعد في المراتب الاولى التي يظهر فيها  
 الوجود والصور الاعيان لا يفتقر في تقويمه ولا في ثبوت  
 من صفاته وافعاله الى شيء سوى مبدعها العليم جل اسموه  
 اهل تلك المراتب على اختلاف درجاتهم بالمعقول والارواح  
 والملائكة المقربين ولهذا ورد اول ما خلق الله العقل  
 في المراتب الثانية وان لم يفتقر في تقويمه الى غير ما فوته ولكنه  
 يفتقر في افعاله وصفاته الى مادونه من المراتب ويسمى اهلها

٤١  
 على تفاوت اقدارهم بالنفوس والبرائح والملائكة المدبرين  
 وفي المراتب الثالثة يفتقر في تقويمه ايضا الى مادونه ويسمى  
 بالصور والطابع وفي المراتب الرابعة ليس له حقيقة سوى  
 حقيقة الامكان والقوة ولا شئ له في ذاته يحصل الا  
 بقول الاشياء ويسمى بالمادة والماء والهوى والهباء  
 نهاية تدبير الامر وبداية مراتب الحلول ولهذا ورد ان اول ما  
 خلق الله الماء ثم ياخذ في العود فاول ما يحصل فيه مركب  
 مادة وصورة وتسمى بالجسم ثم تخصص الصورة اعلى في  
 فصيلها اذا اعتدلت وتنمو ويسمى بالنبات ثم يزيد تخصصه  
 اخرى على ما قبلها بصيرها ذات حس وحركة ويسمى بالحيوان  
 ثم يزيد تخصصه بصورة اعلى ما فضل بصيرها ذات انطق ويسمى  
 بالانسان مراتب كثيرة الى ان يصير كاملا ذا عقل مستفاد فينبغي ان  
 الوجود وينتهي سلسلة الترتيب والجود وسر خط حلقه  
 بحقيقة بهم ثم يوسق فالوجودات اينيات فكانت عقلا ثم  
 نفسا ثم صورة ثم مادة ففادت متعاكسة كانها دارت على





فشاءه كلبا حتى يصير كلية ثم تراد بقيام اتصالها بالكلية طبقه  
بعد طبقه مستفيدة من كل اتصال استعدادا وجوديا ونورا وحيث  
الى ان ينتهي الى العقل الاول فيستفيدون من الاتصال بها  
فيستعدون لمشاهدة البعد الاول كما هو شأن العقل الاول  
وروحه كهذا الاستعداد من اجاب وجوده فيشود روحه  
است كما ان مادته مجردة عن صورته ومشتقة من شهوده وتبين  
وروحه كهذا تقدمه برأيه دار روحه قد است كما ان مادته  
صورته مجردة عن مادته وان كان لها في البرزخ صورته لها  
بمنزلة الابدان والابدانها العنصرية بمنزلة الارواح فان كل  
حال يشتمل على ما هو اسفل منه دون العكس فللا روح الحرة  
عن الامر من القوي من جنس الملائكة المقربين والعقول نقده  
على الاجساد والارواح الصورية البرزخية حادثة بحدوث  
الاجساد بعدهم ان روي من انذاره في ذلك شأن كهذا انما  
شأن بودونه تارك لشأن ومما يدل على ان الروح القدس  
بالخواص ما رواه في الكافي عن امير المؤمنين عليه السلام ان

للانبياء وهم السابقون خمسة ارواح روح القدس وروح  
الايمان وروح القوة وروح الشهوة وروح البدن قال  
في روح القدس بعثوا الانبياء وبما علوا الاشياء وروح الانبياء  
عبدوا الله ولم يشركوا به شيئا وروح القوة جاهدوا عتدهم  
وعالجوا معاصيهم وروح الشهوة احبوا الدنيا الطعام والنحو  
الحلال من شباب النساء وروح البدن ربوا ودرجوا ثم قال  
والمؤمنين وهم اصحاب اليمين الاربعة الاخيرة والكفار هم  
اصحاب الشمال الثلاثة الاخيرة كاللذات في لفظ هذا معناه  
باسناد عن علي بن الحسين عليهما السلام قال ان الله عز وجل خلق  
اليمين من طينة عليين قلوبهم وابدانهم وخلق قلوبهم  
من تلك الطينة وجعل خلق ابدان المؤمنين من دون ذلك وخلق  
الكفار من طينة سجين قلوبهم وابدانهم فخلق طين الطينين  
ذلك يلد المؤمن الكافر ويولد الكافر المؤمن ومن ههنا يصيب  
المؤمن السبي ومن ههنا يصيب الكافر الحسنة فتقلب المؤمنين  
من الحق الى ما خلقوا منه وقلوب الكافرين نحن الى ما خلقوا منه



كان عليه السلام اراد بالعليين ما يعم الملكوت المجرد عن المادة <sup>الصورة</sup>  
 مع الملكوت المجرد عن المادة فقط فان خلق قلوب البنين  
 الملكوت الاعلى اعنى عالم العقول والارواح وخلق ابدانهم  
 من الملكوت الاسفل اعنى عالم النفوس والاشباح واراد بها  
 لجن عالم الملك ذى المادة وانما لم يتعرض لتذكر الابدان العنصرية  
 للبنين لانه لا حلافة لهم بها فكانهم وهم في جلايب هذه  
 الابدان قد تقصوها ويخرجونها عن العلم ركونهم اليها وشدة  
 شوقهم الى النشأة الاخرى وانما نسب خلق ابدان المؤمنين الى  
 دون ذلك لانهم رتبة من هذه ومن هذه لتعلقهم بهذه  
 الابدان العنصرية ما دلموا فيها وانما نسب خلق قلوب الكفا  
 الى جميع لانهم لشدة ركونهم الى العالم الادنى الذي هو  
 بمنزلة السجن واخلاقهم الى الارض بشرائهم كانهم ليس لهم من  
 الملكوت نصيب لاستغراقهم في الملك والخلط بين الطينين  
 اشارة الى تعلق الارواح البرزخية بالابدان العنصرية بل  
 نسوها عنها شافشا فكل من النشأتين علت عليه صارت



اهلها فيصير مؤثما حقيقيا او كافرا حقيقيا او بين الامرين على  
 حسب مراتب الايمان والكفر واما الدليل على تقدم الابدان  
 الخواص والكل على الاجساد من جهة النقل فانه قول النبي صلى الله  
 عليه واله في الخبر المشهور يا اول ما خلق الله روجي وفي رواية  
 نوري ومنه قوله صلى الله عليه واله ان الله خلق الاجساد  
 بالحق عام وقوله صلى الله عليه واله اول ما بدع الله تعالى  
 النفوس المقدسة المظهره فانطقها بنوحيد ثم خلق بعد  
 ذلك سائر خلقه وقوله صلى الله عليه واله نحن الاخرون  
 السابقون وقوله صلى الله عليه واله كنت نبيا وادم بين  
 والطين وقوله صلى الله عليه واله انا اول الانبياء خلقا  
 واخرهم بعنا وعن الصادق عليه السلام قال قال الله تعالى  
 يا محمد اني خلقتك وعليانور ابعثي روحا بلا بدك قبل ان تخلق  
 سمائي وارضى وعرشى وبحرئى فلم يزل يهملنى ويحجبني  
 وفي مناقب ابن المعاذ عن سلمان قال سمعت جبرييل عليه  
 محمد صلى الله عليه واله يقول كنت انا وعلى نور ابراهيم

الله عز وجل مطيعا لبيح الله ذلك النور وبقدمه قبل ان يتحرك  
ادم باربعة عشر الف عام فلما خلق الله تعالى ادم ركب ذلك  
النور في صلبه فلم يزل في شئ واحد حتى افرقنا في صلب عبد  
المطلب فجزانا وجزا على والاحبار في هذا المعنى كثيرة و  
سببنا في بعض ما في هذا الكتاب ان شاء الله تعالى **كلمة لها**  
**تبيين ان في عالم المثال والفرق في كيفية** لما كان تدبير الاجسام معونا  
الى الارواح وتعددا لارتباط بين الارواح والاجسام  
للباينة الذاتية بين ما خلق الله سبحانه عالم المثال برزخا  
جامعا بين عالم الارواح وعالم الاجسام ليصح ارتباط  
احد العالمين بالآخر في ان حصول النانو والتاثير ووصو  
الامداد والتدبير هو عالم ارواح شبيه بالجواهر المجردة  
في كونه محسوسا مقدارا يظهر في الزمان والمكان **فما**  
العقل في كونه نورانيا منزها عن المكان والزمان وليس في  
مركب مادي ولا جوهري مجرد عقلي بل له جثمان يشبه بكل منهما  
ما يناسب حاله وما من موجود محسوس ومعتول الا وله

نار

مثال مفيد في هذا العالم البرزخي وهو في العالم الكثير  
الخيال في العالم الانساني الصغير فانه ما يتوقف ادراكه على  
القوى الدماغية ويسمى بالخيال المنفصل ومنه ما لا يتوقف  
على ذلك ويسمى بالخيال المنفصل وهذا العالم وخاصيته  
تجسد الارواح في مظاهرها المثالية المشار اليها بقوله تعالى  
فمثل لها بشر اسوآ وبقوله عز وجل حكاية عن السامري  
ففضت فيضة من اثر الرسول يعق جبريل اذ كان راكبا على  
فرس وبادر دنان النبي صلى الله عليه واله كان يرى جبريل  
عليه السلام في صورة دحية الكلبي وانه كان يجمع من كلاهما  
مقروا في كسوة الالفاظ والحروف والى هذا العالم يترقى  
المرزوقون في معارج جوارحانية الحاصلة بالانطلاق  
من هذه الصور الطبيعية العنصرية واكتشاف ارواحهم الظاهر  
الروحانية وفيه يتشكل النفوس الكاملة بصورهم المحسوسة  
في مكان اخر غير مكانهم الذي كانوا فيه او يتشكل باسكال اخر  
اشكالهم المحسوسة وهم في دار الدنيا ويطهرون لمن يريدون



الطهور له وبعد انتقام الى الاخرة ايضا لا ثبات تلك القوت  
بارتفاع المانع البدني وبالجملة به وفيه تجدد الارواح <sup>ح</sup>  
الاجساد ونقص الاخلاق والاعمال وظهور المعاني  
لصور المناصب لها بل ظهور الاشباح في المراتب وسائر الجواهر  
الصغيرة والماء المضاني ايضا فانما كلها من هذا العالم بل  
وفيه يرى ما يرى في الخيال من الصور في منام كانت <sup>بقوة</sup>  
فانما متصلة بهذا العالم مستترة منه كالكمي والشيء <sup>الذي</sup>  
يدخل منها الضو في البيت فهو عالم وسيع ومع ما فيه  
من الجرات بصدورها ما تحت من الجسائات بصورها  
وهو واسطه العقد اليه تخرج الحواس واليه تنزل المعاني  
وهو لا يرجع من موطنه محيى اليه ثمرات كل شئ وبه تقع ما  
ورد من اخبار معراج النبي من رايته الملائكة والانبيا <sup>هذه</sup>  
وفيه حضور الائمة عليهم عند اخضار الميت كما ورد في الجنائز  
وقبه سوا الغيرة ونعيه وعذابه وزياره المؤمنين <sup>موت</sup>  
وما ورد ان الارواح بعد الموت في صفة الاجساد تنقاد

وتتأمل وغير ذلك مما يشاهد ويشهد ان يكون من هذا <sup>الشيء</sup>  
نزل عيسى عليه السلام قال الصدوق طاب ثراه <sup>عيسى</sup>  
الى الارض بجرعه الى الدنيا بعد موته لانه قال الى <sup>نزل</sup>  
ورافعت الى وكذا ما استفاض به الاخبار عن اهل البيت  
عليهم السلام ان الله عز وجل يباعد قومنا عن قيام <sup>الموت</sup>  
عليهم من تقدم موته من اوليا سبعة من محضر الامامة  
الايمان محضر البقور وابواب نصرته ومعونته ويتبعوا  
بظهور دولته ويعيد ايضا قوما من اعدائه من محضر الامامة  
محضا لينقم منهم وينالوا بعض ما مستحقونه من العقاب  
في القتل على ايدي شيعته او الذل والخرى بما شاهد من  
خلوكلته وهي الرجعة التي اختص بالايمان بها اصحابنا الا  
ما ميمون وبها اولا بعض ايات الحشر والبعث تفلح  
اعنتهم عليهم السلام وبان هذه الكلمة زيادة بيان في كلمة  
البرزخ وكلمة صفي قرين ان شاء الله **كل في الشارة المقتضية**  
**روية الحشر والخيال والى معنى الموت** <sup>والجوارح</sup> كثيرا ما يقع الاشياء بين ما

يراه الانسان بعين المحس وبين ما يراه بعين الخيال مع انهما  
 مختلفتا الاحكام قرب قليل في عين المحس وكثير في عين الخيال  
 وبالعكس كما قال الله تعالى واذا بركبكم اذ انتم في اعينكم  
 قليلا وبقلوبكم في اعينهم وقال عز وجل يرونهم مثليهم  
 العين وما كانوا مثليهم في عين المحس فاذا ذاك الا بعين الخيال  
 وهو حق في الخيال وليس يحق في المحس لاختلاف الشائبين وهذا  
 كما ترى في المنام الذي يشبه ولو يكن ذلك سوى عين العلم  
 فمما رايته لنا وهو علم ليس بعين الخيال ومن هذا يظهر ان  
 الرؤية ليس من شرطها ان يكون العين ولا المرئي امتناعا  
 مرئيا لكونه يحصل بالعين بل لانه غاية انكشاف الشيء فلو  
 وقعت غاية الانكشاف بعقوة اخرى كانت قوية كان اقتدارها  
 على الاختراع اقوى فيكون مستورا عنها موجودات حادثة  
 حاضرة عندها وبدانها وعند من يكون درجته في القوة  
 النورية من الدرجة قال بعض اهل المعرفة بالوهم يخلو  
 كل انسان في قوة خياله ما لا وجود له الا فيها وهذا هو الامر

العالم لكل انسان والعارف يخلق بالهمه ما يكون له وجود  
 من خارج محل الهم ولكن لا يزال الهم تحفظه ولا يوده حفظ  
 ما خلقته حتى طرأ على العارف غفلة عن حفظ ما خلق  
 ذلك المخالوفا لان يكون العارف قد ضبط جميع المحسورات  
 وهو لا يغفل مطلقا اقول ولعله كان من هذا القبيل ما ورد  
 عن الصادق عليه السلام انه كان عنه ناصبي يؤذيه بمشاهدة المنصور  
 فلم يعلم صورة السكك على وسادة ان خذ عذو الله فصار  
 اسدا فافترسته ثم عادت الى مكانها **كلمة فيها اشارة الى الباطن**  
**المسح والابطال للمسح** اما مسح الانبي عن الانبياء صور اجزائهم  
 تناسبها في الاخلاق كما ورد في السند الرابع فقد يكون  
 ادواحها بالبدان البريئة وقد يكون برودها في ابدانها  
 العنصرية بتبدل صورها الى صورها غلب عليها صفاته و  
 اخلافا من الحيوانات وذلك لغلبة القوة النفسانية حيوانا  
 تغير المزاج والهبة على شكل ما هو على صفته من حيوان وهذا  
 انما يقع في قوم غلبت قوتهم وضعفت عقولهم كما وضعفت



بنى اسرائيل قال الله تعالى وجعل منهم القردة والخنازير  
 كرمز اقردة خاسئين وروي في الكافي عن الصادق عليه السلام  
 قال ان ابي كان قاعدا في الحجر ومعه رجل يجده فاذا هو  
 يقول بلسانه فقال ابل رجل اندي ما تقول هذا الونج  
 قال لا علم لي بما يقول قال فانه يقول والله لئن ذكرتم عنما  
 نثمة لاشتمن عليا حتى يقوم مرهبنا قال وقال ابي لئن  
 مرسته امية ميت الامخ وزغا قال وقال ان عبد الملك بين  
 مروان لما نزل به الموت سخر وزغا فذهب من بين يديه  
 كان عنده وكان عنده ولد فلما ان فقدوه عظم ذلك  
 عليهم فلم يبدوا كيف يصنعون ثم اجتمع امرهم على ان يأخذوا  
 جذعا فيصنعوه كهبة الرجل قال ففعلوا ذلك والبوا  
 الجذع دوحا جديدا ثم القوه في الاكفان فلم يطلع عليه  
 احد من الناس الا انا وولد المسخ كما يكون في الدنيا يكون  
 في الآخرة برزخا وبعثا وفي الحديث النبوي يحشر الناس  
 القيامة على بياضهم يحشر بعض الناس على صور يحس عند

القردة والخنازير واما الشناخ بمعنى انتقال النفس من بدن  
 الى بدن مغايرة له منفصل عنه في هذه الشاة الدنيا  
 بان يموت حيوان وينقل نفسه الى حيوان اخر بمحض  
 غير الحيوان فلا ريب في استحالة عند اهل العلم قال بعض  
 المعرفة بعدما ذكر احوال الصور وشكل القران ومن ان  
 القائلون بالشناخ لما راوا سمعوا ان الانبياء قد نبهوا  
 على انتقال الروح الى هذه الصور البرزخية ويكون فيها  
 على صور اخلاقيها وادواتك الارواح في الحيوانات  
 تختلفوا في قول الانبياء والرسل عليهم السلام والعلماء  
 ان ذلك راجع الى هذه الحيوانات التي تنجب الدار الدنيا  
 وانما ترجع الى التخليص وذكر واما علمت من يندم خطاها  
 في النظر والتاويل جميعا **كله على ربه فيها اشارة الى تعدد النفس**  
**في ذاتها وبما تبين مراتب النفس الانسانية في رفاها**  
 روي ان عمر بن الخطاب سأل امير المؤمنين عليه السلام عن النفس  
 فقال له عن اي نفس تشا فقال يا مولاي هل النفس ينقسم

بذرة فقال عليه السلام نعم نفس نامية نباتية ونفس حسنة حيوانية  
ونفس ناطقة قديمة ونفس الهيم ملكوتية كلية قال يا مولانا  
ما النباتية قال قوة اصحاب الطبايع الاربع بد واجادها  
عند مسقط النظر مقرها الكبد مادتها من لطائف الاغذية  
اصحابها النخوة والزيادة وسبب فراقها اختلاف المولدات  
فاذا فارقت عادت الى ما من بذات عود مما نجة لا عود  
مجاورة فقال يا مولانا وما النفس الحيوانية قال قوة فلكية  
وجرارة عزبية اصلها الافلاك بد واجادها عند الاولاد  
الجمانية اصلها الحيو والحركة والظلم والغنى والغلبة  
واكتساب الاموال والشهوات الدنيوية مقرها القلب  
فراقها اختلاف المتولدات فاذا فارقت عادت الى ما من  
بذات عود مما نجة لا عود مجاورة من عدم صورها و  
فعالها ووجودها وفعالها تركيبها فقال يا مولانا وما  
النفس الناطقة القديمة قال قوة لاهوتية بد واجادها  
الولادة الدنيوية مقرها العلوم الحقيقية الدينية موادها

55  
النايبات العقلية فعلها المعارف الربانية بسبب فراقها  
بفعال الا لاجماتية فاذا فارقت عادت الى ما من بذات عود  
مجاورة لا عود مما نجة فقال يا مولانا وما النفس الناطقة  
الملكوتية الكلية فقال قوة لاهوتية جوهرية بسيطة جذابة  
اصحابها العقل منه بذات وعندها اليه دلت وانابت  
عودتها اليه اذا كملت وشايعته ومنها بذات الموجودات  
اليها تعود بالكمال فتخرج ذات الله العليا وسجرة طوبى وسيدة  
المنتهى وخبرة الماوى من عرفها الميثاق ومن جمالها اصل  
وعزى فقال السائل يا مولانا وما العقل جوهره والى محيط  
بالاشياء من جميع جهاتها عارف بالشي قبل كونه فموضوعه  
الموجودات ونهاية المطالب وعن كمال بن ابيدي قال سالت  
مولانا امير المؤمنين عليا عليه السلام فقلت يا امير المؤمنين اريد ان  
تعرفنى فتضى فقال يا كميل وايمى الانفس يزيدان عرفت فقلت  
يا مولانا هل هي الانفس واحدة قال يا كميل انما هي اربعة  
النامية النباتية والحسية الحيوانية والناطقة القديمة والكلمية



الالهية وكل واحد من هذه خمس قوي وخاصيتان  
 لناحية النباتية لها خمس قوي ماسكة وجاذبة وهاضمة  
 ودافعة وعربية ولها خاصيتان الزيادة والنقصان و  
 ابتعاثها من الكبد والحمية الحيوانية لها خمس قوي معززة  
 وشم وذوق ولس ولها خاصيتان الرضا والغضب و  
 ابتعاثها من القلب والناطقة العنسية لها خمس قوي مكررة  
 وذكر وعلم وحلم ونباهة وليس لها ابتعاث وهي تلبس  
 بالنفوس الملكية ولها خاصيتان الزهد والحكمة والكلية  
 الالهية لها خمس قوي بقاء في فناء ونعيم في شقاء وعزة  
 ذل وفقر في غنى وصبر في بلاء ولها خاصيتان الرضا <sup>الستل</sup> وال  
 وهذه التي مبدأها من الله واليه تعود قال الله تعالى ونحت  
 فيه من روجي وقال تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجي الى  
 ذلك راضية مرضية والعقل وسط الكل اقول النفس <sup>الانسان</sup>  
 ليست في كثير من افراد الانسان كما في كلامه عليه السلام في كلمة  
 تقدم خلق الارواح على الاجساد كلمة **خلق في شأنا العالم العلوي**

له

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

الانسان

بالفلسفة جميعا في هذه الكلمات رضى الله عنك وروى ابن جرير  
 الحسائي عن صلوات الله عليه انه قال ان الله تعالى مثالا الاوليا  
 اذا شربوا سكر واذا سكروا طربوا واذا طربوا طابوا واذا طابوا  
 طابوا واذا طابوا طابوا واذا طابوا طابوا واذا طابوا طابوا  
 واذا وجدوا وصلوا واذا وصلوا انصلا واذا انصلا لا  
 فرق بينهم وبين جبينهم وما يناسب هذا الحديث ما ورد  
 الحديث القدسي من طلبني وجدني ومن وجدني عرفني من  
 عرفني احبني ومن احبني عشقني ومن عشقني عشقته ومن  
 فتنه ومن فتنه فتنه ومن على دينه فانا دينه **كله قصا**  
**في طه نزل الارواح الملكوتية** روى شيخنا الصدوق  
 طاب ثراه في كتاب التوحيد عن عبد الله بن الفضل الهاشمي قال  
 قلت لابي عبد الله عليه السلام لا اله الا الله جميل الله تبارك وتعالى  
 في الابدان بعد كونها في الملكوت الاعلى في ارفع محل فقال  
 عليه السلام ان الله تبارك وتعالى علم ان الارواح في شرفها  
 وعلوها متى تركت على حالها تخرج اكثرها الى دعوى الربوبية

دونه عز وجل فجلها بقدرته في الابدان التي فندها لها في  
 ابتداء التقدير نظر لها ورحمة بها واحرج بعضها الى بعض  
 بعضها على بعض ودفع بعضها في بعض درجات وكل بعضها  
 ببعض وبعث اليهم رسله واتخذ عليهم حجج مبشرين ومنذرين  
 بامر ونهيهم بتعاطي العبودية والتواضع لمبعوديهم بالانواع  
 التي يقيدون بها ونصب لهم عقوبات في العاجل وعقوبات في  
 الاجل ومثوبات في العاجل ومثوبات في الاجل ليرغمهم بذلك  
 في الخير ويترحمهم في الشر وليدفع بهم بطلب المعاش والمكاسب  
 فيعملوا بذلك انهم مبرورون وعباد مخلوقون ويقبلوا  
 على عبادته فيستحقوا بذلك نعم الابد وخير الجلود ويامنوا  
 من النزوع الى ما ليس لهم بحق ثم قال عليه السلام يا ابن الفضل  
 ان الله تعالى احسن نظرا لعباده منهم لا يفتنهم الا ترى ان الله  
 تبارك وتعالى لا يحب الا للعلو على غيره حتى ان منهم من قد نزح الى  
 الربوبية ومنهم من قد نزح الى دعوى النبوة بغير حقها ومنهم  
 من قد نزح الى دعوى الامامة بغير حقها مع ما يرون في انفسهم



من النفس والعجز والضعف والمهانة والحاجة والفقر  
 واللام المتفاوتة عليهم والموت الغالب لهم والقائم لهم  
 يا ابن الفضل ان الله لا يفعل عبادة الا الاصلح لهم ولا يظلم  
 الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون **كله خير وان الشر خير**  
**كله خير وان الشر خير** هو خير **كله خير** هو خير **كله خير** هو خير  
 كله خير والشر لا ذات له لانه لو كان له ذات فلا يخاف ان يكون  
 شر لنفسه او لغيره والاول باطل لان معنى كون الشيء شر  
 ان يكون معدا له او لبعض كما لانه ليس الا والشي لا يفتقر  
 عدمه والاما وجد وكذا لا يقتضي عدم كما له كيف وجميع  
 الاشياء طالبة لكانها لا مقتضية لعدم ما مع انه لو افتقر  
 احد بها لكان الشر ذلك لعدم لانفسه وكذا الثاني لان  
 كونه شر لغيره اما لانه بعدم ذلك الغير او بعدم بعض كماله  
 فليس الشر لعدم ذلك الشيء او عدم كماله لانفس الامر الموجود  
 المعدم فالشر والمفسد للثاني مثلا ليس شر في نفسه مرجح  
 انه كيفية ما وبالقيااس الى سببه الموجب له بل هو كمال الكمال

وانما هو شر بالقيااس الى الثار لا فسادا فخرهما فالشر بالذات  
 هو فقدان الثار كما لانها لا يقد بها والبر بانما صار شرابا  
 لغيره لا فسادا له ذلك وكذا الظلم والزنا مثلا ليسا من  
 حيث هما امران يصددان عن قوتين كالغضب والشموة  
 مثلا يشربل جازم تلك الحبيثة كما لان لتبينك القوتين انما  
 يكونان شرابا بالقيااس الى المظالم او الى السياسة المدعونة او الى  
 النفس الناطقة الضعيفة عن ضبط قوته الحيوانيتين فاما  
 لشر بالذات هو فقدان احد تلك الاشياء كما له وانما اطلق  
 الشر على اسبابه بالجهاد لتأديته الى ذلك وكذلك القول في  
 الاخلاق التي هي مبادئها وعلى هذا القيااس المولمات فانها  
 ليست بشروء مرجح انما امور خاصة ولا من حيث وجوبها  
 في انفسها او صدورها عن مبدءها انما هي شر وبها لاصح  
 الى المتام الفاقدا لاقبال عضون من شأنه ان يتصل مثلا  
 الوجودات ليست في انفسها ومن حيث هي وجودات بشرية  
 انما هي شر وبها القيااس الى الاشياء العادمة كما لانها لا لغوا

بل كونها مودبة الى تلك الاعداد فشرتها المجانية ايضا انما  
هي بالاضافة الى اشخاص معينة دون ما لا ينافيها وهو ظاهر  
وانما الخيرات فقد تكون حقيقية وقد تكون اضافية فالشر  
اما عدم ذات او عدم كمال لذات وكل ما لا يكون كذلك فهو  
خيرا لو لم يوجد من حيث انه وجود خير محض والشر المحض لا ذات  
له فلا يقتصر الى مبدأ ولهذا ورد الخيرة كله بيدك والشر ليس  
اليك وورد بيدك الخير انك على كل شئ قدير فتغني اضافة  
الشر الى الله دل على ان الشر ليس بشئ وانه عدم اذ لو كان  
لكان بدن فان بدن ملكوت كل شئ وهو خالق كل شئ على  
ان جميع اسباب الشرائع انما توجد تحت كرمه العرفي بعض حرمات  
الارض التي هي حقيرة بالنسبة الى الافلاك المقهورة تحت  
ايدي النفوس المطوية تحت اشعة العقول الاسيرة في  
منجزة الرحمن ولا ينبغي لها الى جناب الكبرياء الباهر الضياء  
فصور ذرة الشرف وجه اشعة شمس الخير لا يصير هابل يزيد  
بماد وجمال وضياء ولا كالا لثامه السوداء على الصورة الملحة

البقا

البيضاء تزيدها حسنا وملاحة وشرافا وصباخرة قال قائلهم هو  
نعت كه ان قيل خیرت وكمال با شد ز نفوس ذات بال استغفار  
هو وصف كه در حساب خیرت و وبال دارد بقصور قابليا  
مال **كلمة فيها الشارح الى ان الكالات كلها تابعة الى** **الحرم كماله**  
در هر حقیقی یافت میشود ان كمال ان مقتضيات وتوابع حرم  
ان حقیقت است و هو موجودی بقدر قبول وجود متصف  
است غیر چه كمال وجود است انیحات وعلم وقد است **اراد**  
و غیر ان لیكن موجودات در قبول وجود متفاوته و تفاوتا  
كامل و ظهور كمال در ایشان بحسب تفاوت قبول وجود است  
كالا ونقصا نابس انچه قابلیت موجود را علی الوجه الانتم  
قابلیت كمال لا ت دا علی الوجه الاثم وانچه قابلیت موجود  
را علی الوجه لا نقص متصف است بكالات علی الوجه الانتم  
وكذا الكلام فی ظهور الكالات ومقتضيات تفاوتها **لیت**  
ومقتضيات احكام وجوب وامكان است پس در هر حقیقی **كه**  
احكام وجوب غا البتة انما قبول وجود و كالات وجود



ظهوران ناقصه قال قالهم صفتي بصفاتي <sup>هنا</sup> كه درو بود  
 دارد سران در هم اعيان جهان هر صفت ز عيني كه بود  
 قابل ان بر قدر قبول عين كشته است عيان و همچنانكه بود  
 هر حقيق بعينه همان وجود مطلق است كه از اوج درجات  
 كليت و اطلاق تنزل فرموده و در حضيض درجات خربت  
 و تعبد روي نموده همچنين كالات تابع وجود همان كالات  
 ان خضرت است كه ان اوج بحضيض تنزل فرموده و در مظاهر  
 بقدر استعداد روي نموده و بعبارة اخرى بقول كالات  
 وجودنا بعينه هو وجوده سبحانه الا انه بالنسبة اليها  
 محدث وبالنسبة اليه عز وجل قديم كذلك صفاتنا كالحسنة  
 والعلم والقعدة والازادة وعبرها فانها بعينها صفاتنا  
 الا انها بالنسبة اليها محدثة وبالنسبة اليها تعالى قديمة لانها  
 بالنسبة اليها صفة لمحة بنا والحدوث اللانتم لنا لا لهم  
 وبالنسبة اليه سبحانه قديمة لان صفاته لا تمتد لغايته القدية  
 وان شئت ان يعقل ذلك فانظر الى جانبك وتعبد هابل

فانك لا تجد الارو وها تختص بك وذلك هو المحدث ومقتضى  
 النظر من اختصاصها بك ودفعت من حيث الشهود ان كل حي  
 في حيوة كانت فيها وشهدت سران تلك الحيوة في جميع  
 علت انما بعينها هي الحيوة التي قامت بالحي الذي قام به العالم  
 وهي الحيوة الالهية وكذلك سائر الصفات الا ان الخلا  
 متفاوت فيها بحسب تفاوت قابلياتها كما بينا عليه غير مرة  
 وهذا احد معاني قول امير المؤمنين عليه السلام حيث  
 كل شيء خاشع له وكل شيء قاهر به عني كل فقير وعز كل ذليل  
 وقوة كل ضعيف ومفرح كل ملهوف <sup>ملهوف</sup> وسباني لهذا المعنى  
 مزيد تحقيق في كلمة الجبر والاختيار ان شاء الله **كلها بيمين**  
**الحسار في الوجه كله وان لا يحب لا محبوس بمرى الله جل شانه**  
 چون بنايي ايجاد و ظهور وجود بجهت ان اعرفت <sup>خلق</sup>  
 الخالق لكي اعرف برحاست قلوب لا المحب ما ظهر ما ظهر وما  
 ظهر من المحب ظهر وبالمحب ظهر والمحسار فيه بل هو المحب  
 كله همچو كس نيت بلكه همچو نيز كه ان محبت امري كوفي بالحي

صوری یا معنوی خالی باشد پس اصل محبت از هیچ کس نفع  
 نتواند شد بلکه تعاون او نقل شود از محبوی محبوی و در  
 الحقیقه متعلق حب در هم محبوبان محب و محبیت خواهد  
 نقل فراد که حبست من الهوی ما المحبة للجبیل الاول  
 هر که را دوست داری او را دوست داشته و هر چه در وی و در  
 با و روی آورده و بندگی هر که بجای آوری بندگی و بجای  
 آورده و اگر چه ندانی و کل مغزی محبوب بدین له جمع هم  
 لك قد انوار ما فطن و مقتضی بدان لا تعبدوا الا اياه  
 و ذلك لانه ما عبد الا الخيل لا لوهبه فيه انان که  
 بعشوق این وان ساخته اند غافل از عشق باینان ساخته اند  
 حقا که ندید اند در روی بنان جز روی ترا اگر چه نشاخش  
 و بیان ذلك ان کل عیفا ما ان یحب نفسه او غیره و محبة الغير  
 اما الحسنه و جماله و احسانه و کماله او بخاشه بین و بین  
 المحبة اما محبة النفس نمی باشد و اقوی لان المحبة انما یکون  
 بقدر الملازمة و المعرفة و لا یثبث الا بشئ ملازمة لاحد من نفسه

ولا هو بشئ اقوی معرفة منه بنفسه ولهذا جعل معرفة نفسه  
 مفتاحا لمعرفة ربه و وجود کل احد فرع لوجود ربه و ظل له  
 خفیة نفسه ترجع الی محبة ربه چون افتاب در آینه تابد آینه  
 خود را افتاب باید لاجرم خود را دوست گیرد و در حقیقت او  
 بی افتاب است چه آینه قابل پذیر نیست او است که خود را در آینه  
 میداند در نور و اما محبة الغير بحسنه و جماله او لقریه من الله  
 و کماله فذلك لان الجمال محبوب لذاته سواء الجمال الظاهر  
 و الصوري او الباطن و المعنوي والله هو الجمیل و هو  
 الجمال فحب نفسه غیر او را ندانید که جمال بود یا کمال باشد  
 که که هر حسن و جمال و بها و کمال که بر صفات و جود اشخاص  
 مرای قلوب افراد مراتب اکوان و جمالی امکان ظهور میکند  
 هم عکس از جمال و انوار کمال ان حضرت متعال است که  
 در مظاهر استعدادات ظاهر میشود و در مراتب قابلیت  
 و خصوصیات قریب متعکس میگردد و کل ملج حسی من جماله  
 معادله بل حسن کل ملج پس اوسطات تاثیرات ان جمال



اینه دل و مرا اذ روح ظهور کند حقیقی که حاصل این معانی  
 بود حسن سیرت خوانند و اگر بر ظواهر صفحات لطافت متنا  
 و فوق البجائی مبین کرد حسن صورت ناسند چه بطور <sup>این</sup>  
 بجلی بتبع فصاحت و ظهور آن مفر صباحت و هم ترا  
 بجیل لذاته که اصل و منشأ لطافت و ملاحت است <sup>حس</sup>  
 لا یشک له انرا که بخود وجود نبود او را نکجا حال باشد  
 فما الحیا احد غیر خالق و لکنه احجب عنه قالی تحت و غیر  
 الاحباب و استار الاسباب من الی و سلی و ریب و غدا  
 و الددم و الدنیا و النجاه و الافتاد و کل مائی العالم  
 حسن و محبوب و جیل و مرغوب فافتت الشعرا کلامهم  
 الموجودات و لم لا یفکرون و العارفون بالله لم یعموا شرا  
 عز لا و لا لغزا الا فیهم خلعت حجاب العبودیه قبله نظر محزون  
 بحسب ظاهر هر چند جمال الی است اما بحسب حقیقت الی  
 اینه یغیر نیست بلکه او است که بچشم محزون نظر بحال خود میکند  
 در حس الی و بدو خود را دوست میدارد <sup>حسن</sup> این حق است و

من

عشق از حق <sup>نا</sup> می بر ما عشق با نزیست <sup>در</sup> حسن تان بجلی  
 حوایت این عشق و کذا الکلام فی محبه الغیر الاحسان فان  
 الاحسان ایضا محبوب لذاته سواء کان مستعدا الی المحبه  
 لا و لا احسان الا من الله و لا محسن سوی الله جل شانه فانه  
 خالق الاحسان و ذویه و جاعل اسبابه و دواعیه و کل  
 محسن فهو حسته من جنات قدسه و حسن ضاله و فطره من  
 بخاره کاله و افضاله و اما محبه الغیر للمجاهد فذلک لان المحسن  
 میل الی المحسن سواء کان المجاهد لعنی ظاهر کما ان الصبی <sup>میل</sup>  
 الی الصبی لصباه و لعنی خفی کما یفق بین شخصین من <sup>حضر</sup> ملاح  
 جمال و لاطع فی جاه او مال فان الارواح جنود مجنده فاقعد  
 منها انیلت و ما تآکرمها اختلف و هذه المحبه فرح لمحبه  
 النفس فرح الی محبه الله سبحانه کما عرفت فعل کل و جرم ما <sup>مقلو</sup>  
 المحبه الا الله الا انه لا تعرف ذلک الا اولیای و احبائ <sup>کا</sup>  
 اشار الیه سید الشهداء صلوات علیه فی دعا عرفت بقوله  
 الذی انزلنا الاعیار عن قلوب احبائک حتی لم یحبوا سوا <sup>ک</sup>

ليست بلوح دلمجر العت قامت دوست چه كنم حرفه ذكر ياذا  
 استاد و لما علم الحق نفسه علم العالم من نفسه فخرجه على صوته  
 في الحب سوى نفسه لانه راها في مراة العالم فلا يحب الا الله و  
 لا محبوب سوى الله و در پرده عاشق نهان كيت و در جلوه دلبر  
 عيان كيت حسن و احسان هر جله از نيت محبوب بجز خود  
 جهان كيت نكداشت جوعيت و عجز و ما من و او و اين  
 از كيت عاشق بجز عشق و معشوق و ليل كه و قيس در  
 كيت كله بهما جمع بين في سجاية جميع الموجودات **معجزه** الاما  
 الالهية الكمالية الطالبة للظاهر بتيابنه متعابلة في اللطف  
 والقهر و فروعهما و شعبهما الغير المتناهية الحاصلة من ترا  
 الاسماء ثانيا و ثلاثيا فكل منها يوجب تعلق ارادة سجاية  
 قد تدور الى ايجاد مخلوق خاص به بل عليه اي على الذات الموصوف  
 بالصفة المتعينة و المتجلية بالفضل الخاص فانما المراد بالاسم  
 عرف و الموجودات ايضا في صلاحيتها للظهور بمختلفة  
 اختلاف استعداداتها المادية في اللطافة و الكثافة و القسوة

من الاعتدال و البعد عنه و تفاوت الارواح التي ارباها  
 في الصفاء و الكدورة و القوة و الضعف بحسب الغنى و كفايتها  
 تلك المواد و غيره ذلك من الاسباب فكما ان لكل منها استعدادا  
 كلياً لقبول الوجود كذلك لكل منها استعداد جزئي للظهور  
 اسم خاص فيه و اسما خاصه و احدا بعد و احدا حتى يصل  
 الى كماله اللامق به و الحق سبحانه منز عن التقييد بالاسماء  
 و المحصر فيها فهذا هو السبب اختلاف الاحصاف المتكررة  
 من طرفي الحق و الخلق من القرب و المعية و غيره ذلك فان فرقتين  
 حيث الوجود و الاحاطة بالمعية التي لا تفاوت فيها بالنسبة  
 الى الجميع اصلا كقرب المداد بالنسبة الى الحروف و الكتاب و  
 قريبتهم من حيث الظهور و الاسماوية و الاستعدادات الذاتية  
 التي هم فيها مختلفون فهو سجانه قريبتهم جميعا غاية القرب  
 دائما و اذا سالك عبادي عني فاني قريب و هو مهم انما كان  
 دائما و مع هذا فبعضهم بعيد عنه و بعضهم ابعد و ابعد  
 غاية البعد عنه كما اشير اليه في دعاة عرفة بقوله عليه السلام



الحق ما اقر بك منى وابعدي عنك ما اوقظ لي فاما الذي <sup>تجسني</sup>  
عنك وذلك لان قري كل منهم انما هو من جهة اسم معين هو  
مفيد به وهو مفيد من جهة الاسماء الاخر لعدم تحققه  
بها وصوره لما ومثل ذلك كمثل اعني اسم يكون محبوبا  
لديه وهو لا يشعر به ويكون في طلبه فهو بعيد عن محبوبه  
كان محبوبه في غاية العزبه <sup>ما</sup> واربك شاكيا كذا ان كذا  
دور عالم ودار بكن تنور ان شاهد هر چاي ديشك زلف  
با ياد هو كفنم كفا غلطى كذا دزين ككرت سودانى صديا  
صبا انجا با سلسله مير قصده اينست حرفي دل با باد بيا  
<sup>ما</sup> **كلمة جامع بين اكل على الصراط المستقيم وجمع بين**  
**كلمة جامع بين اكل على الصراط المستقيم وجمع بين**  
كه هر غنى با استعداد است كل موقوف وجود را استعداد  
بحسب اساي بكن بعد از ديكرى الحركة اليرى كذا كذا  
ونست وان مطهرت ويست مرادها وصفاتى كذا حقيقت  
از انها متشبهه وشنك نيت كه مري هر جنبى همان است  
كه مبداء انشاى ان عين شوق وكمال بر عين است كه بان مبداء

كه ان انشا انشا يا فتنه راجع كرو ديس ان راه كه اين رجعت بران  
سودنا چار مستقيم باشد وبرا كه استقامت عبارت از است  
راه وبرا كمال وبرا برساند وصرط اناسمى كه وبرا برين راه مير  
نيز مستقيم است نظر بان كذا كه شهابى اين نرسى اگر چه شتاب  
كه نظر بكا لاسماي ديكر غير مستقيم باشد ما من ذاب الا هو اخذ  
بناصيتها ان دى على صراط مستقيم اگر ان ناهوارى زمين  
سايه كى بين ان كى با عين استقامت سايه دان چه راستى ابرو  
كان ان كى است ابرو ي تو كراست بود كج باشد ان كى راستى  
كان ايد چراك راستى ابرو و كان عبارت از هيفى است كه بينا  
كه بران باشند نا ابرو و كان باشند و شك نيت كه ان معنى  
ايشان راست عياد همچنين استقامت و راستى حقيقت بود  
ان بر طر بومستقيم است كذا ظهور ان در تو ابل بحسب مقتضى  
قابليت ايشان باشند پس اگر چنانچه قابل بقاضاي ان كند كه  
حقيقت در ان با هم المصل ظاهر شود ظهور وى بر طر بوم  
خواهد بود كه اگر عرض محال با هم الهادى ظاهر شود ان حقيقت

دران مظهر بر طرب مستقیم بخراهد بود قال مولانا ابی  
 علیکم ان الله الحليم العليم انما عظمه على من لم يقبل منه  
 وانما يمنع من لم يقبل منه عطاء وانما يصل من لم يقبل منه  
 عداة هر چه هست از قامت تا سازي اندام ماست ورنه  
 تشریف نوب را بالاي کس کو تا نیست **کلمه بهایم بر کس نه**  
**ب** **الیه سجانه وین شفا و بعضی هم** انکله سابقه معلوم شد که  
 اوست منتهای هر راهی و غایت هر ملوکی و بدست آن  
 کشت هر موجودی و ان کلک علی صراط مستقیم کا خبر تعالی  
 عنه بعد قوله وانک لتهدی الی صراط مستقیم صراط الله  
 الذی له ما فی السموات وما فی الارض بقوله الا الی الله  
 نصیر الامور فیه علی ان مصیر کل شیء الیه لیکن ینکثر  
 مکلف ساخت است بطریق که موصل باشد ایشان را بشا  
 ایشان که فرز بجایات و ظفر بجایات نه هر راهی که باشد  
 هر راهی از حقیقت اسمی از اسماید و میرساند و هم موث  
 سعادت سالک نیست و اما الشان بقیمه المراتب و اختلاف

الجهات و تفاوت ما به یحصل وما الیه بدعولک و یجذبک  
 چرا که اسما از حیث حقانین و آثار مختلفند تا من الصادق و النافع  
 و المعطى من النافع و این المستقیم من الغافر و المنعم اللطیف من  
 الغافر و ان راه که موث سعادت است راه شریعت قل هدی سبیل  
 ادعوا الی الله علی بصيرة انا و من اتبعنی قال بعض اهل المعرفه  
 این کلام موم این بود که حق را تقدیر کرده باشد بتعین او و تا  
 و خدا را او را حاضر فرمود و سبحان الله و ما انما من الشریکین  
 فكانه یقول لهم ان وان دعوتکم الی الله بصورة اعراض و اما  
 فلیس ذلك لعدو معرفتی بان الحق مع کما اعرض عنه المعر  
 کهو مع ما قبل علیه لریعدم فی البدایه فی طلب فی الغایه بل  
 انا و من اتبعنی دعوی الخلق الی الحق علی بصیره من الامر و اما  
 انما من الشریکین ای لو اعتقدت شیئا من هذا کنت متحد الحق و  
 محجوب عنه فکت اذا مشرکاً و سبحان الله ان یکون محجوباً و معجباً  
 فی حجه دون حجه او منفصلاً و ان اکون من الشریکین الظانین  
 بالله ظن السوء و انما موجب الدخول الی الله اختلاف مراتب





عليه من الاحوال المجانية من الازل الى الابد والقدر هو  
 ذلك الحكم بالاجادها في اوقاتها وازمانها التي يقضى الاشياء  
 وفرعها فيها باستعداداتها الجزئية فخلق كل حال من حوال  
 الاعيان برمان معين وسبب معين عبارة عن القدر وسر  
 القدر انه لا يمكن لعين من الاعيان الخلقية ان تظهر في  
 الوجود ذاتا وصفة وهذا لا يقدر خصوصية بالية و  
 استعدادها الذاتي وسر القدر ان هذه الاعيان الثانية  
 ليست امورا خارجة عن الحق بل هي من ذاتية فلا يمكن  
 ان يتغير عن حقايقها فانها حقايق ذاتيات وذاتيات الحق  
 سبحانه لا يقبل الجعل والتغير والتبدل والمزج والتقسيم  
 فهذا علم ان الحق سبحانه لا يعين من نفسه شيئا الا صفة  
 كان او فعلا او حالا او غيره لك لان له واحد كما انه واحد  
 الواحد عبارة عن تأثير الذاتي الواحد في افاضة الوجود  
 المنبسط على الممكنات لقابلية له الظاهرة به والمظاهرة اياه  
 مستعدا لتأثيره فاختلاف الاحوال والصفات بحسب ما اقتضته

منها

حقايقها الغير المجردة المتعبدية علم الازل كذا **فيها** **كذلك**  
**المجرب** **تقضى** **على** **تلقا** **لهم** **عليه** قال اهل المعرفة لله الحق الباطن على  
 خلقه فيما يعطيهم ويحكم به عليهم من الكفر والامان والطاعة  
 والعصيان لا لخلق عليه كما قالت المجلة المظلمة في حكمهم  
 على الله تعالى انه قد عد على الكافر والعاصي والمجاهل الكفر  
 والمعصية والجمل شر بل قد عد عليهم ايمانا بالحق وتوحيدهم  
 وذلك لان الخلق هم المعلومون له سبحانه وهو العالم بهم على  
 هم عليه ولا اثر للعلم في المعلوم وان يحدث فيه ما لا يكون  
 له في حد ذاته بل هو تابع للعلوم والحكم على المعلوم الا بالعلم  
 وبما يقتضيه بحسب تعداده الكلي والجزئي فاصد الله سبحانه  
 على الخلق الكفر والعصيان من نفسه بل باقتضاء اعيانهم  
 وطلبهم بلسان اسمه وادانهم ان يحسبهم كما فرأوا عاصبا  
 كما يطلب عين الصورة الكلية الحكم عليهما بالاجانة العينية  
 وهذا عين سر القدر فاكنت في شريك ظهرت به في وجود  
 فليس الحق الا افاضة الوجود عليك والحكم لك عليك فلا

ذلك

يحدث



الانفسك ولا تنم الانفسك وما يبقى الحق الاحد فاضر الوجود لان  
 ذلك له لالتك ولذلك قال ما بيدك القول لدي وما انا بظلام  
 للعبيد اى ما فقلت عليهم الكفر الذي شق عليهم ثم طلبتهم بما  
 ليس في وسعهم ان ياتوا به بل ما علمناهم الا ما علمناهم وما  
 علمناهم الا بما هم عليه فان كان ظلمناهم الظالمون ولذلك  
 قال ولكن كانوا انفسهم يظلمون وفي الحديث من وجد خيرا  
 فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلوم من الانفسه فان قلت  
 فما فائدة قوله سبحانه ولولا اهداكم اجمعين قلنا لو حرفت متلا  
 لا متنازع فاشاء الاما هو الامر عليه ولكن عين الممكن قابل للنفي  
 ونقيضه في حكم دليل العقل وادى المحكمين العقوليين وقع هو  
 الذي عليه الممكن في حال ثبوته فثبتته احديده المتعلق وهو  
 ثبوته تابع للعلم والعلم نسبة تابعة للعلوم والمعلوم انت و  
 احوالك فعدم الشيء معلل بعدم اعطاء اعيانهم هذابة الجميع  
 لتفاوت استعداداتهم وعدم قبول بعضها للهداية وذلك  
 لان الاختيار في حق الحق تعارض وحدانيته الشيء فنسبته الى الحق

من حيث

من حيث ما هو الممكن عليه لان حيث ما هو الحق عليه قال  
 ولكن حق القول مني وقال ابن حنبل عليه كثر العذاب وقال  
 ما بيدك القول لدي فهذا هو الذي يلحق بجناب الحق والادب  
 يرجع الى الكون ولو شئنا لا يتناكل نفس هدمها فاشاء فان  
 الممكن قابل للهداية والضلال من حيث ما هو قابل فهو  
 موضع الانقسام وفي نفس الامر ليس الحق فيه الامر ولحد  
 فان قيل الا عيان واستعداداتهما فايضة من الحق سبحانه  
 فهو جهاها كذلك قلت الا عيان ليست مجمولة بل هي صور  
 عليه للاسماء الالهية لا ما خلفها عن الحق سبحانه الا بالذات  
 لا بالزمان ففى اذلية ابدية غير متغيرة ولا متبدلة والمراء  
 بالافاضة التاخر بحسب الذات لا غير ان قيل فالمعلومات  
 اعطته العلم من نفسها ثم العلم حكم عليه فلم يصح له في ذاته  
 الغنى عن العالمين وايضا فان العلم له وصف ذاتي فكيف  
 يحصل له من المعلومات وكذا الارادة والقدرة قلنا المعلومات  
 انما تعينت في العلم الالهي الكلي الاصلى الذاتي قبل تملكها

واجادها بما علمها عليه لا بما اقتضته ذواتها ثم اقتضت <sup>بها</sup>  
 بعد ذلك من نفسها امورا هي حين ما علمها عليه ولا حكم  
 لها ثانيا بما اقتضته وما حكم الاجماع عليها عليه فليست <sup>هنا</sup>  
 مسألة لطيفة صلت عن بعض الكبراء فان قيل ليس الاختيار هو  
 حكم من احكام العظم والعز ووصف من اوصاف الالهية  
 والتألقية ليس لعل ولا لزومية ولا بد بل سان الهي ووصف  
 ذاتي كما قال تعالى ودبل يخلق ما يشاء ويختار قلت بلى لكن  
 لا بد بعد من وقوع المختار لا بد ان يكون احسن ما يمكن ان يكون  
 هو ما هو الامر عليه وهو معنى شاء ما شاء وهذا قاله الله تعالى في  
 جواب داود حين ساله لماذا خلقت الخلق قال لما علم عليه فليس في  
 الامكان ابداع من هذا العالم اذا ليس اكل من الخلق بقا في خلق  
 كان في الامكان اكل من هذا العالم لكان ثمة من هو اكل من <sup>حين</sup>  
 وما شئت الا الله فليس في الامكان الا مثل ما ظهر لا اكل منه وبأ  
 في الكلمة التي على هذا كله ما يؤيد هذا المعنى ان شاء الله يخرج  
 حكى كماله را شايد نبست حكى كماله من فريدهن ابد نبست

من جز كرهت انجان منبايد ان جز كرهت انجان منبايد نبست <sup>ل</sup>  
 تدبنت وجوب الرضا بالقضا وعدم جواز الرضا بالكفر والمعاصي  
 فاذا كان الكفر والمعاصي بالقضا فكيف التوفيق <sup>بها</sup> انما يجب  
 الرضا بالقضا لا المقضي به فان القضا حكم الله في الاشياء  
 على حد علمه بها وما يقع في الوجود المعقضي الذي تطلبه  
 عين العبد باستعداده من الحقنة الالهية ولا شك ان الحكم <sup>بها</sup>  
 المحكوم به والمحكوم عليه لكونه نسبة قائمه بهما فلا يلزم من الرضا  
 بالحكم الذي هو من طرف الحق الرضا بالمحكوم به ومن عدم الرضا  
 بالمحكوم به لا يلزم عدم الرضا بالحكم وانما يلزم الرضا بالقضا  
 لان العبد لا بد ان يرضى بحكم سيد واما المقضي به فهو مقتضى  
 عين العبد سواء رضى بذلك ام لم يرض وبما يجب بالفرق بين  
 القضا بالذات وبالعرض فالما سوره هو الرضا بما يوجب القضا  
 بالذات وهو الخيرات كلها والمنهى عنه هو الرضا بما يلزم القضا  
 على سبيل العرض وهو الشرور والا للخيرات الكثيرة بالنسبة الى  
 بعض الجزئيات <sup>بها</sup> من الفرق بين الامر الاجمالي والتكفي <sup>بها</sup>



**و نفی الجور و الاختیار و اثبات امر بین امرین** حق تعالی را  
نسبت بندگیان دو امر است امر ارادی ایجادی و امر تکلیفی ایجادی  
اولی واسطه انبیاست و در مخالفت نمیکنند اما امری است  
ارادنا مانقول له کن میگویند و حق تعالی نیز درین امر موافق عید  
یعنی آنچه عین فایده عید بحسب استعداد خاص طلبین او را بجهان  
میکند و ثانی بواسطه انبیاست و در وکالت مخالفت میشود و  
بدین مخالفت یکی از دو چیز میطلبد بحسب استعداد خود یا عفو  
و معذرت تا کمال حکم اسم عفو و عفو و ظاهر شود و حق  
با او موافقت میکند یا بخر او بدان راضی است از عفو و عفو  
با او اخذ تا کمال حکم اسم مستقم و ظاهر ظاهر شود و حق تعالی را  
موافقت میکند یا بخر او بدان راضی نیست از عذاب و عقاب و  
عبد بخلاف آن اگر چه انقیاد امر و دران امر تکلیفی ایجاد کرده  
نسبت باین ماموریه لیکن انقیاد امر و دران امر ارادی ایجاد  
کرده است نسبت بان چنانکه گفته اند ای بر تو بدید آنچه بندگان  
عصیان هم بر امید عفران کردند کبریم که بی خلاف فرمان کرد

کفایت که بکن کار و بیسوق دستور گفته که برن تبر و بریدی شتم  
بر موجب فرمان تو کرد آنکه نیم و بوفن اراده تو باری هستم  
و فی مناجاة سید الشهداء الحسین بن علی علیهما السلام الهی کیف  
اعز مروات الفاهر و کیف لا اعز مروات الامر و فیها الهی کف  
النافذ و مثیلک الفاهر لم یترک الیدی مقالا مقالا و لا لیدی  
حال حال الهی که مر من طاعة بنیها و حاله شید ما هدم اعتقاد  
علیها حد لک بل قال فی منها فضلك و لی فی هذا العفی منم که  
ساخته دست ابتلای توام منم که سوخته فر کبرای توام و تو  
ساخته اینجا که خواسته هر عای خود را نه بهر عای توام و تو  
فی الکافی با سناد عن الصادق علیه السلام انه قال حکم الله ان لا یقوم  
احد من خلقة بحقه فلا حکم بذاک و هب لاهل محبة القوة علی  
معرفته و وضع عنهم ثقل العمل بحقیقه ما یم اهل و و هب  
المعصية القوة علی معصیتهم لیسبق علم فیهم و منعم اطاعة القوی  
منه فواستوا بسبق لحر فی علمه و لم یقدروا ان یا تو احوال انهم  
من عذابه لان علمه اول بحقیقه الصديق وهو معنی شاه شاه

و هو سر و بسانده عن علیکم قالوا وحی الله عزوجل الی داود  
 یا داود ترید و ارید و لا یکون الا ما الید و ان لم تسلما الید  
 اذینک فینا ترید و لا یکون الا ما الید و بسانده عن علیکم  
 امر الله و لم یشاء و شاء و لم یأمر امر ابلیس ان یجعد لادم و شاء ان  
 یجعد و لو شاء ان یجعد لجد و فی ادم عن کل الشجره و شاء ان  
 و لو شاء ان لا یأکل لما اکل و چنانکه وجود عبد مامور با  
 حوائج سجاة همچون وجود فعل مامور بر نیز با چاد اوست پس  
 که امر ارادی ایجاد می جوید فعل مامور بر غفلت نکیر انقیاد  
 امر تکلیفی را عبد مامور مستغنی و منافون الا ان یشاء الله  
 خواهم بکنم کنه نخواهم بکنم خواهم بکنم توبه نخواهم بکنم  
 لیکن چون نخواهم بکنم خواهم بکنم نتوانم که نخواهم بکنم  
 و فی الکافی عن الصادق علیه السلام قال ان ما وحی الله الی  
 موسی علیه السلام و انزل علیه التوراة ان انا الله لا اله الا انا  
 الخلق و خلقت الخیر و اجریته علی یدی من احب فطوری من  
 علی یدی و انا الله لا اله الا انا خلقت الخلق و خلقت الشر و

علی یدی من ارید فطوری من اجریته علی یدی از چیزی را که  
 بخود وجود نباشد چنان تواند بخود بر معدوم دیگر اضافه  
 وجود کردن و از آنکه عدم بجاری وجود اویدن عین  
 ممکن که پیش اهل شهود نیست حد ذاته موجود فطری  
 انوی و جویکی باید نیست ان نیست بودگی باید ان مثل باید  
 کن که صاحبش نبش الامر ترکتتم انفس و الچه فایده  
 آنکه حق تعالی بند را بجهت تکلیف کند که خواسته باشد **باید**  
 تکلیف خالی است از احوال عین ثابته عبد و عبد را استعداد  
 خاص هست هر تکلیف را که ان استعداد خاص مقابله فعل  
 به است پس عید یا ان استعداد خاص خویش از حق سجاة طلب  
 میکند که مراجعتی تکلیف کن که در استعداد من مطلقا قبول  
 نماده با حق پس حق تعالی ان طلب استعداد خاص او را بان  
 تکلیف میفرماید و بخواند که مامور به از ان عبد مامور  
 شود چرا که حق تعالی عالمست بآنکه او را در اصل استعداد قبول  
 ان نیست پس هر چند وقوع صد مامور به از وی متوقع باشد و



و حكمت درين تمیز مستعد و قول ما موریه باشد از غیر مستعد  
 هرگاه تا اراده حق سبحانه تعلق بفعل ما موریه نکرده صدق  
 فعل از بعد مشغولیت پس بعد در فعل خود مجبور باشد **بوال**  
 همچنانکه ذات موجودات رافع تھا و تھا فی الدرجات و  
 اختلا تھا فی الشرف و حذل هست که ان حقیقت **حذل**  
 الهیست که جامع جمیع درجات اسم غایب سلطنت واحدیت  
 همچنین صفات و افعال هر دو جهت و حذل هست که ان بحق  
 منسوبیت فان السمع والبصر و غیره من الصفات فی **صوف**  
 کان هو الله سبحانه حقیقتہ کامر بانه و لذلك قال وهو السميع  
 البصیر ای لا غیر یعنی هو السمع بعین سمع کل جمیع **بعین** البصیر  
 بصیر کل بصیر و قال وهو الحي لا الهواي یعنی کل حیوان  
 خلق لا چون ابدان صاف و زلال و اندکان تا با ن صطحت  
 ذو الحلال بادشاهان مظهر شاهي حق عالمان مرات کاهي  
 خویر و یان اینه خویر و او عشق ایشان عکس مطلوب و یا و فنا  
 بر فرها رفت ای همام و بن معانی برقرار و بردوام **ابن**

شد درین چی چند بار عکس ما عکس اختر برقرار و كذلك **فما**  
 فانها منسوبة الى الموجودات من ذلك الوجه الذي تنسب الى الحق  
 بعینه فکان وجود نید بعینه امر متحقق فی الواقع و هو شان **شون**  
 الحق سبحانه و لمعة من لمعات و حجة فکذلك هو فاعل لما یصدر عنه  
 بالحقیقة لا بالحجاز و مع ذلك ففعله احدا فاعیل الحق تعالی بلا  
 شوب مقصور و تشبیه تعالی عن ذلك كما قال عز وجل وما میت  
 اذ میت و لکن الله روی ما راها کتمه ام و بار ذکر میگویم که من **دلش**  
 این ده نه بخود میگوید در پس اینه طولی صفتم داشته اند **انچه** اسناد  
 گفت بگو میگویم من اگر خادم کر کل چیز ای هست که بران دست  
 میبردند میرویم فاعذر خرام اوها ملک ایها المجری فالفعل **فما**  
 لك بما شئت اياه و فیما یدک و مکن جانشان ایها القدری **لن**  
 الفعل سلو رب منک من حیث انت لان وجودک اذ اقع النظر  
 عن ارتباط بوجود الحق فهو باطل فکذا فعلک اذ کل فعل مستقر  
 بوجود فاعله و انظر اجمیعا بعین الاعتبار فی فعل الخواص کفین  
 الحق و انظری فی فعل النفس و مقودها فی تصور النفس **والموا**

جميعا وله تعالى قاتلوا من بعدهم الله بآيديكم ونصالحا بقوله  
 بالحق لا جبر ولا تفويض بل امرين **كلية** بها **جمع** بين **مدخلية**  
**الاسباب الخارجية في الافعال والوجوب المجازات عليها** **وجبت**  
**الفراغ من الامر وجفاف القلب** وكان ان الاشياء **خلقة**  
 في وجود الانسان كالعلم والقعدة والارادة من جملة **اسباب**  
 الفعل فكذلك الامور الخارجية من الدعوات والطاعات  
 والسعي والمجد والتدبير والمخذول والنفاس والتكليف  
 الوعد والوعيد والارشاد والتهذيب والترغيب **الغيب**  
 وامثال ذلك فان ذلك كلها اسباب ووسائط ووسائل **باطية**  
 لوجود الافعال ودواعي الخير ومحجبات للاسواق **مهيئة**  
 للطالب موصلة الى الارزاق مخيرة للكالات من القوة الى  
 الفعل وكل ذلك مما يقاوم القضا لا من حيث انه فعل العبد  
 فانه من هذه الحثيثة مما يتحكم به القضا لانه لو لم يقض **لوجود**  
 بل من حيث ان الله سبحانه جلته من الاسباب على حيث **قدرة**  
 فحق لربطه وموافاة بينه وبين الفعل كما جعل شرب الدواء **اسبابا**

لحصول الفعلة في هذا المريض فالرب والمسيب كلاهما مبغضان  
 من القضا ويستندان الى الله سبحانه والى امره امر المجاديا او تكليفيا  
 مثل النبي صلى الله عليه واله الخن في امر فرج منه وامر مستأنف  
 قال في امر فرج منه وفي امر مستأنف وسئل هل يغني الدواء  
 والرقعة من قد الله قال والدواء والرقعة ايضا من قد الله **سئل**  
 امير المؤمنين عليه السلام عند الخراف عن جدار يدان ينقض اقتر  
 من قضا الله قال افر من قضا الله الى قدده واما الاتيلا من الله سبحانه  
 فهو اظهار ما كتب لنا او علينا في القدر او ابراز ما اودع فينا  
 وعز في طاعنا بالقوة بحيث يترتب عليه الثواب والعقاب  
 فانه ما لم يخرج من القوة الى الفعل لم يوجد بعد وان كان **معادها**  
 له تعالى فلا يحصل ثمرة وتبعته اللامتناهية ولهذا قال سبحانه  
 لنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا **اجسادكم**  
 واما الثواب والعقاب فمما من لوازم الافعال الواقعة **وان**  
 منا وثراتها ولواحق الاموال الموجودة فينا وتبعاتها **اللباس**  
 علينا من خارج فالجناية ايضا هو اظهار ما كتب لنا او علينا **2**



القدر وابتزاز ما اودع فيها وعز في طباعنا بالحق كما في  
 سبحانه سبحانه وصفهم واما تفاوت النفوس في ذلك  
 عدم تساويها في الخيرات والشرور واختلافها في السعادة  
 والشقاوت فلا خلاف استعدادها المادية في اللطافة و  
 الكثافة والعزب من الاعتدال الحقيقي والبعده عن تفاوت  
 الارواح التي باراها في الصفات والكسوة والقوى الضعف  
 بحسب الفطرة لنا سبب تلك المواد وعجز ذلك عن الاسباب  
 الله تعالى قل كل يعمل على شاكلته اي ما وافق استعداد و  
 الحديث النبوي عملوا فكل يمسر لما خلق له والسرفية انما هو  
 الاسماء الالهية الكمالية الطالبة لمظاهرها المختلفة فان  
 الواجب ان يكون من جملة صفات الملك وخصوصا ملك  
 الملوك صفتا الطغى وقرا لا تهما من اوصاف الكمال ونحو  
 الحلال ولا بد لكل من الوصفين من مظهر وكل منهما فرع و  
 غير متناهية كل منهما يوجب تعلق ارادة سبحانه وقدرته الى  
 ايجاد مخلوق يدل عليه كإبراهيم في كلمة العزب والبعده عن  
 المراتب

يظهر لاسم خاص الهى فذلك افقت حجة الباري ايجاد الخلق  
 كلها لتكون مظاهر لاسماء المحسوسات على اصفاته العليا  
 مثلا لما كان متقافها اوجها لمظاهر الغيرة من الجحيم وما  
 والزقوم ومنها ولها لما كان عفو عفوها اوجها على العفو  
 والغفران كالجنة واهلها والنعيم وشاربها ومنها اظهر  
 والشقاوت فمنهم شقي وسعيد **كلية باب كشف راي الحق في اثبات**  
**واسناد الترتيب والبداء الى الله سبحانه في الروايات**  
 قد عرفت معنى القضا والقدر فاعلم ان محل القضا عالم العقول  
 والارواح ويسمى بالروح المحفوظ لانه محفوظ عن التغير والكمالات  
 لاحاطة بالاشياء احالا ومحل القدر عالم النفوس والاسباح  
 ويسمى النفس الكلية الفلكية بالكتاب المبين الطهور والاشياء فيها  
 تفصيل والنفس المنطقية في الجسم الفلكي بكتاب المحو والاثبات  
 لرفعها فيها قال الله تعالى انما اوتيت وعنده امر  
 الكتاب وقال وان من شيء الا عندنا خزائنه اي ما في العقول  
 والارواح وما نزل له الا بقدر معلوم اي الى النفوس والاشياء

وذلك لان النفوس المنطبعة الفلكية وقواها التي هي بمنزلة  
 الخيال فينال تحت تفاصيل ما سيقع من الامور دفعة واحدة  
 لعدم تناهيها بل انما ينتشر فيها الحوادث شيئا فشيئا وجمله  
 يجلد مع اسبابها وعلاها على منج مستمر ونظام مستقر فان ما يجد  
 في عالم الكون والفساد انما هو من لوازم حركات الافلاك  
 وتناجح بركاتها باذن الله فهي تعلم انه كلما كان كذا كان كذا  
 فمنما حصل لها العلم باسباب حدوث امرنا في هذا العالم حكمت  
 بوقوعه فتمتعتش فيها ذلك الحكم وبما تاتى بعض الاسباب  
 المرجح لوقوع الحادث على خلاف ما توجب ببقية الاسباب  
 ذلك السبب وانما حصل لها العلم بذلك السبب لعدم اطلاعه  
 على سبب ذلك السبب فخر لما جاءه اوانه وطلعت عليه حكمت بخلاف  
 الحكم الاول فنجي عنها نفس الحكم بل ثبت الحكم الاخر مثالا  
 حصل لها العلم بموت زيد من مرض كان في ليلة كذا لاسباب متفق  
 ذلك ولم يحصل لها العلم من صدق الذي ياتي به فيلذلك الوقت  
 لعدم اطلاعه على اسباب التصديق بعدم علمه وكان يتو

بذلك الاسباب شرط بان لا يصدق فيكم اولا بالموت ثانيا  
 بالبرهان ذلك لان شأن النفوس ان يكون نوحها الى بعض العلويات  
 واشغالها به بدهاها عن البعض الاخر فاذ كانت الاسباب  
 امر ولا وقوعه متكاملا لم يحصل لها العلم برحمان احد ما بعد  
 محيوانا وبسبب تلك الرحمان بعد كان لها التردد في وقوع ذلك  
 الامر ولا وقوعه فتمتعتش فيها الوقوع ثارة واللا وقوع اخرى  
 منها هو السبب المحر والاثبات والتردد والحكمة فيها ثم لما كان  
 افعال الملائكة المحضين واوراد انهم ستملكه في هذا سبحانه  
 ارادة لا يحصلون الله ما امرهم ويعاون ما تاتى من مكنون  
 مكنون به الله عز وجل بعد قضاءه السابق المكنون بقله الاول  
 بان ان يوصف الله سبحانه بالبداء وكل ما يغير بالتغير والنسج  
 مع تقدس سبحانه وتزه عن ذلك كما بيانه في كلمة الجمع بين الترتيب  
 والغشيه وقد ورد في الحديث القدسي ما زددت في غيبي انا  
 فاعله كتردي في قبض روح عبدي المؤمن بكرة الموت واكره  
 مساة له مع ان عز وجل قد قضى عليه الموت قضاء حقا كما قال عز وجل



ثرفنى احلا واجل سمي عند وقال لكل امر اجل فاذا جاء اجلهم  
لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قال بعض اهل المعرفة من  
هذا الحقيق الالهية التي كفى عنها المترددات انجبت المترددات  
الكونية والتجرب في النفوس وذلك فانا قد نرد وفي فعل امرها  
نفعله ام لا وما لنا نتردد حتى يكون احدا الامور المترددين  
فذلك الامر الواقع هو الثابت في اللوح من تلك الامور وذلك  
ان العلم الكاتب في اللوح القدي يكتب امرها و زمان الحاضر ثم  
لحوه فترى ذلك الحاضر لان من هذا اللوح الى النفوس وقانون  
متددة اليها يحدث بحدوث الكتابه وتنقطع بحجها فاذا صار الامر  
بحجها كتب غير فتمتد من رقبته الى نفس هذا الشخص الذي كتب هذا  
من اجله فخط له خاطر الاول وهكذا الى ان اراد الحق ثباته  
فلم يحمله في نفسه الشخص او تركه حسب ما يثبت في اللوح فاذا فعله  
تركه وانقضى مجاه الحق من كون محكوم ما فعله او ثبت صورته على  
فيح او حسن على فتم ما يكون ثم ان العلم يكتب امر اخر وهكذا الى  
غير النهاية والموكل بالحق ملك كريم والاملا عليه من الصفات الالهية

ولو لم يكن الامر كذلك لكانت الامور كلها احتما متغيبا وهذا  
الافلام القديريه واما القلم الاعلى فاثبت في اللوح المحفوظ  
كل شيء بحسب من هذه الافلام من محو واثبات فغير اثبات على  
ارفع قصورته مقدسه عن الحو والتغير لان قبله القلم الاعلى  
هذه الافلام كمنبه قنا العقل الى مشاعر النجا والرواحية  
اللوح المحفوظ الى هذه الاواح كمنبه الارادة الكلية لطاوع  
نوحى او ارادات جزئية وقت في طريق تحصيله في ضمن وحل  
منه وقد روينا عن مولانا الباقر عليه السلام انه قال اعلم علما  
فلم عند الله عز وجل لم يطلع عليه احدا من خلقه وعلم علم ملائكة  
ورسله فاعلم ملائكة ولا رسله وعلم عند عز وجل تقدم  
ما بينا ويؤخر منه ما بينا ويثبت ما بينا وقال عليه السلام  
بني مثل البدء وفي رواية ما عظم الله بمثل البدء والآخر  
في هذا المعنى اكثر من ان يحصى **كل هذا الشارة الى معنى التقوي في**  
**الافعال الى الله سبحانه وتعالى منادها الى الله اهل معرفته**  
متقى انتم كدر نسبت محامد من با وقا به خد سازدوا خد

مط  
عنه

همه مضایل و کالات بحضرت او کند که الحقیر فی یدک چرا که هر  
محامدا مورد و بیوید است و وجود حق است جل شانہ بل الرحمن  
هو الحق حقیقه و در اضافہ مدام خود را و قایم حق کرد اند که آنرا  
لین الیک چرا که نقایص و فبايج امور عدمیست بل هو الحق  
حقیقه قال الله تعالی ما اصابنا من حسنة فمن الله وما اصابنا  
من سببة فمن انفسك و فی الحديث النبوی من وجد خیر فليخده  
ومن وجد غیر ذلك فلا تلمس الا نفسه و فی کلام امیر المومنین  
و لا یجد حامدا الا ذی لا یلم لا یم الا نفسه و چون چنین کند  
سلوک مسالک ادب و انتیاج مناجیح علم بقدم رسانید باشد  
و اگر چه توحید خالص بمقتضای قل کل من عند الله است  
همه است بجن اما اگر سالک پیش از طهارت نفس هر دو توحید  
اسناد کند بیکر که در بودی باحت هلاک شود و اگر بعد از  
اسناد کند با سائر ادب و رسوم کرد گفت ادم که ظلماتنا  
او فضل حق بند خافل چو ما در کنه او نادب بنماش کرد  
زان کند بخود زدن او بر خود بعد توبه گفتش ای آدم من

افزیدیم در توان جرم و محن که تقدیر و قضای من بیان  
چون بوقت عذک کردی از ظلماتنا گفت رسیدم ادب که داشتم  
گفت من هم باس انت داشتم هر که آمد حرمت او حرمت بود  
هر که قذا و در لودینه خورد و اگر کویم متقی کوی است حق  
را و قایم خود گرفته باشد در ذات و صفات و افعال افعال حق  
افعال حق فانی شده باشد و صفات او در صفات حق مستملک  
و ذات او در ذات حق مستتر هم راست باشد و شرف حق و هر  
ظلم جناحه ضعیفی تری و هر ی و لیس و این فلور سال الا با ما  
اسمعی دادیت و این مکانی ما درین مکانی قال الحقن الطویص  
الفرقة الناجية قدیر الله سر العارفا اذا انقطع عن نفسه و اصل  
بالحقن ای کل مودة مستغفرة فی قدسه المتعلقه بجميع المقدرات  
و کل عالم مستغفر فی علمه الذي لا یغری عنه شی من الوجود  
و کل ارادة مستغفرة فی ارادته التي لا یناب عنها شی من الممكنات  
بل کل وجود و کل کمال وجود فهو صادر عنه فانظر من لذة  
الحق تحبصر الذي به یبصر و سمع الذي به یسمع و قدیر التي



بها فضل وعلمه الذي به يعلم وجوده الذي به يوجد فساد  
 المعارف متخلفا باخلاق الله بالحقيقة انتهى كلامه هذا وقد ثبت  
 ان المواد تحت قدر الطبايع والطبايع تحت قدر النفوس والنفوس  
 تحت قدر كبريا الاول وهو الله الواحد القهار او يقولون <sup>الانبياء</sup> ان  
 تحت تاشع السموات باذن الله والسموات في ذل تحير الملكوت <sup>الملكوت</sup>  
 في هذا سر الجبروت والجبروت مقهور بامر الجبار والله خالق <sup>عليه</sup>  
 امره وهو القاهر فوق عباده فلا مؤثر في الوجود سواء ولا فاعل  
 غيرهم والارض جميعا فحشره والسموات مطويات بيمينه ايدي الكل  
 معاوله بيد قدرته والله خلقكم وما تعملون وان جعلهم معقولين  
 بعقل استنبه هو الذي يترك في البر والبحر وما لهم من قطع  
 الا بحوله وقوته وان يمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو  
 ان يريد ان يحجر فلا راد لفضله ان ينصر كره فلا غالب لكم وان  
 يجذكم فمن ذا الذي ينصر كره من بعد فنجان الذي بيد الملكوت  
 كل شيء وبارك الذي بيد الملك وهو على كل شيء قدير  
**كلها النار التي هي النار في الله والبقا دبا لله** اهل فتن

ن

كوبند مراد بفناء عبيد درجن نه فناء ذات اوست بلكه فناء  
 جنت وشر ذات اوست در جنت وديوت حق چهره بند را جنتي  
 از حضرت الهيست ولكل وجهه هو موليا وابن قاضي <sup>ص</sup>  
 منيشود مكر توجرتام بجناب حق مطلق تا جنت حقيقت فناء  
 شود وجهت خلقيت معنوي وكرود كا لقطعة من الخم المجاز  
 النار فانها بسبب المجاورة والاستعداد لقبول النارية تشمل  
 قليلا قليلا الى ان تضمر ناراً فيجعل منها ما يحصل من النار  
 الاحراق والامضاج والاحياء وغيرها وقبل الاشتعال  
 كانت مظلمة باردة كدرة وليس لهم خيال فوق كشم باي نار من  
 نور الله فتنه رفته رفته من ههنا ههنا وذلك التوجه لا يمكن الا  
 بالحجة الغائبة الكاشفة في العبد وظهورها بالحجة هي المركبة  
 الزاد هو التقوى وهذا الغنا موجب لان يتعين العبد بتعينا  
 حشانية وصفات دانية وهو البقاء بالحق فلا يرتفع القبح  
 وفي حديث القديس اجيني ارجلك مثل وليس كند في  
 وفي الحديث النبوي من راي فتن راى الحق واصحلا لا تال <sup>مكان</sup>

اما هو في الطبيعة انا لما العارف لا في شعوره وادراكه ولا في جسمه  
 وروحه وبقية ربه وان كان لها حكم وللآخر من كاس الكرام <sup>بضم</sup>  
 حظم ذلك ايضا اي ياد توهمين اندیشه ما في تو استخوان و  
 ریشه کبود اندیشه ات کل کشنه و بود خاری تو همی کلختی  
 پس توان هوشی و باقی هوش پوش خوشترن لکم مکن با و مکن  
 و چون فنا یعنی مذکور تحقق شد حال خالی از دو امر نیست مطلق  
 ظاهرست و حق باطن و با حق ظاهرست و خلق باطن و بر تقدیر  
 تجلی اسم الباطن راست و حق در خلق مختلف است پس حق جمع و  
 وید و لسان و هم اعضای بدن میشود و هویت الساریه است  
 الموجدان کما هو اعلی المعنی الذي یلحق بجناحه بان یحیط بالکل  
 تستغنی عن کل غیره فخصر فی کل ولا متعین بکل ولا یضد  
 یجد مخصوص علی التخصیص و البقر فلم یدر که حد و لم یلفظ <sup>فانه</sup>  
 اذا کان محدودا بکل حد فانه غیر محصور فی ذلك پس بدن بحق  
 شود و بحق بیند اما بعد استعداد حق لا علی ما هو الامر علیه  
 فان ذلك لا یجمع علی ولا یضبط مظهر و فی الحديث القدی <sup>ما</sup>

بقر

بقدر باقی عبدی بی حیاتی ما افترضه علیه و انه لیتقر بال  
 بالنواقل حتى احبها فاذا اجبت كنت مع الله فی جمع و بصر <sup>الک</sup>  
 بصریه و لسانه الذي یطق به و ید الخ یطش بها ان دعائی <sup>جمله</sup>  
 وان سألنی اعطینیه و بر تقدیر ثانی تجلی اسم الطاهر راست و  
 در حق بیند است پس بدن جمع و بصری کرد و در حق او بیند <sup>بار</sup>  
 شود و الی غیر ذلك کا و رد ان الله قال علی لسان عبد <sup>لن</sup> مع الله  
 حمد و عن الصادق علیه السلام انه کان یصلی فی بعض الايام <sup>مغشیا</sup> فخر  
 علیه فی اثناء الصلوة فسل بعدها عن سبب غشیه فقال ما زلت <sup>ابود</sup>  
 هذه الایة <sup>عنه</sup> فسمعت من قائلها فی رواية من المتکلم بها و روی عنه  
 انه قال لانا لا نت مع الله و هو فیما نحن ونحن فیما هو ومع <sup>لک</sup>  
 هو هو ونحن نحن ما یمیز کز خدا چو خدا بی جدا یمیز از وی جدا  
 نبیم ولیکن جدا یمیز در بحر عشق کشتی ما بی ما شکست تا اشد <sup>بهر</sup>  
 اوست که ما یمیز ما یمیز و الی الامرین ثم الی الفناء ثم الی التوحید  
 الصرنا شرت فيما انشدت با من بودی منت نمیدانستم <sup>ما من</sup>  
 بودی منت نمیدانستم رفتم من ایمان ترا دانستم تا من بودی منت <sup>نمیدانستم</sup>



کلمه **ظاهر** اشاره الی معنی **الظاهر** است و اهل معرفت گویند مظهر  
 شیء بصورت اوست و صورت شیء عبارت از امر است که آن شیء  
 بوی معقول یا محسوس شود و ظهور شیء تمیز و تعین  
 و است چنانکه ظهور رجس مثلا در مرتبه انواع تمیز و تعین  
 و نسبت بمشروبات و ظهور نوع در مرتبه اشخاص تعین و تمیز  
 بمشخصات و هر مظهری مغایرست مران چیزی را که در وی ظاهر  
 و ظاهر بصورت و شیء خود در آن مظهر است بذات خود  
 از اینجه واجب آنجه در آنها مینماید این معنی ظاهر است مگر مظهر  
 حقایق مطلقه چون مظاهر الحقیقه که در آنها ظاهر و مظهر با یکدیگر  
 متحدند و فرقی میان ایشان باطلاق و تقید است مثلا حقیقت  
 مطلقه انسانی با اعتبار اطلاق ظاهر است و با اعتبار تقید  
 مظهر و شک نیست که آن حقیقت مطلقه عین افراده است  
 که مظاهر و بنده پس اینجا مظهر غیر ظاهر باشد و ظاهر برادر است  
 مظهر ظاهر باشد بصورت و شیء و ظاهر در تعین و تقید  
 مظهر در تحقق و ظهور و یا بمعنی ظاهر پس مظهر را با اعتبار تعین

ظاهر مراد از مرتبه اول است و با اعتبار تعین و شیء مظهر  
 مرتبه آخر است و مظهر من حیث هو مظهر باطل است زیرا که وی  
 حکم اینجه دارد چون اینجه از صورت مینماید پس ظهور  
 ظاهر است نه مظهر و باطن این ظاهر همان نفس ظاهر است اما  
 تقدم وی بر حال ظهور و باطن باطن آنجه ربیب الی اجمال مبداء  
 از غیب هویت ذات که هر معنی مسبوقت بلا تعین **کلمه ظاهر**  
**الی تفاوت المرحوم فی المظهر** اهل معرفت گویند موجودات  
 خارجی در صلاحیت مظهریت است و صفات الهی متفاوتند  
 که ایشان مظاهر اعیان ثابتند و اعیان ثابت بصورت و شئون  
 ثابت و شئون در اطلاق و کلیت و جمیع و معاملات آنها  
 مختلف بعضی از آن فیلسفند که در کمال اطلاقند که در مراتب  
 فوق آن تعین دیگر نیست چون تعین اول که فوق آن لا تعین است  
 بعضی در کمال تقید چون تعینات تخصیص بخیر و بعضی میا  
 این دو مرتبه چون سایر حقایق و همچنین بعضی در کمال جمعیتند  
 که هیچ شائی از شئون از حیطه آن خارج نیست و بعضی از آن

که مشتمل بر بعضی از شیون است چون حقان متفرق عالم که  
غیر ایشان کاملست چون انبیا و اولیا و ایشان نیز در بعضی از صفات  
زیرا که اگر چه در مظهریت هم اسماء متساویندا اما بعضی از  
قبیلند که احکام و آثار بعضی اسماء در ایشان ظاهر و عا  
و باقی اسماء در تحت آن مغلوب و مندرج چون غیرتی  
ما از انبیا و بعضی از آن قبیل که ظهور اسماء و صفات در ایشان  
بر سبیل اعتدالست بی غالبیت و مغلوبیت چون بی محاط  
الله علیه و آله و علم تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض  
من كلام الله و وضع بعضهم درجات **كل ذنبه انسان الى ان**  
**الظهور في الظاهر افاضه لا اله الا الله في مظهر اسم الله هو الاقا**  
اهل معرفت گویند حضرت حق سبحانه و تعالی بذات خود  
است از عالم و عالمیان اما اسمای نامتناهی الهی مقفی است  
که هر يك را مظهری باشد تا اثران اسم در آن مظهر بظهور  
و مسی که ذات تعالی شانه در آن مظهر بر نظر موجد خلق  
کند مثلاً الرحمن الزايق الفها و هر يك اسمی است از اسمای

سجانه و ظهور آن بر احم و مرحوم و رازق و موزوق و قاض  
و مقهور و تواند بود که نادار خادج راجی و مرحوم باشد و ت  
ظاهر نکرد و همچنین با ذات و قاهریت و جمع اسماء برین  
باید کرد پس سبب ظهور حق در جمیع موجودات جزیه طلب  
اسمائی حق بود عز شانه و هم اسمای در تحت خط اسم الله است  
که جامع جمیع اسماست و همه محطست و او نیز اقتضای  
کرد که آن مظهر را از راه جامعیت مناسبی اسم جامع باشد تا  
خلیفه الله باشد در رسانیدن فیض و کالات از اسم الله بما سوا  
و آن مظهر جامع انسان کامل است که سخن انوار الهی ممکن فیض  
نامتناهی است بل غزنی کل وجود و مفتاح جمیع خزاین موجودات  
چه مبرود که برشت دوست در کل من چه کرم بود که نهاد یار و در  
بیت غزنی چهل صبح باغبان ازل مانند تخم کل یا نکتست و کل  
**کلمه هائینان ان الله اعلم بالانسان من مظهره في الكل و ج**  
**للكون قال اهل المعرفة لما كانت الهويه الواحدة بالوحد الحققة**  
احکام الوحد فيها غالبه علی احکام اکثره بل کانت احکام اکثر



منجية بمقتضى القدر الاحدي في مقام الجمع المعنوي فظهر  
في مظاهر متفرقة غير جامعة من مظاهر هذه العوالم العينية على  
سبيل التفصيل والتفريق بحيث غلبت الكثرة في احكامها على  
احكام الوجود بحسب اقتضاء التفريق الفعلي والتفصيل المعنوي  
اراد الحق ان يظهر ذاته في مظهر كما مل يقطن ساير المظاهر الثابتة  
والحال الظلي وتتمثل على جميع الحقائق السلبية والجهتية و  
يحتوي على جملة الدقائق الباطنية والظهيرية فان تلك الهوية  
الواجبة لذاتها انما تدرك ذاتها لذاتها اذ اكا غير ثابت  
ذاتها ولا تتميز عنها الا في العقل ولا في الواقع وهكذا  
تدرك صفاتها واسماها ذاتها بآلية غيبية غير ظاهرة الا  
ولا بمنزلة الاعيان بعضها عن بعض فزادها لما ظهر بحسب  
الارادة المخصصة والاستعدادات المختلفة والوسائط  
المتعددة معضلة في المظاهر المتفرقة من مظاهر هذه العوالم  
لم تدرك ذاتها وحقيقتها من حيث هي جامعة لجميع الكالات  
العينية وساير الصفات والاسماء الالهية فان ظهورها

كل مظهر وعلى معين انما يكون بحسب ذلك المظهر لا غير  
تدري ان ظهور الحق سبحانه في العالم الروحاني ليس كظهوره  
في العالم الجسماني فانه في الاول بسيط فعلي بوزاني وفي الثاني  
مركبي انفعالي ظاهري فانبعثت انبعاثا ابداعيا الى المظهر  
الكلّي والكون الجامع الحاضر للامر الالهي المشغل على معنى  
الاحدية الجمعية الحقيقية الكاملة التي لا يتصور الزيادة عليها  
من جهة القيام والكمال ليظهر فيه بحسبه ويدرك ذاتها  
من حيث الجملة الجامعة وهو الانسان الكامل فانه الجامع بين  
مظهره الذات المطلق وبين مظهره الاسماء والصفات  
والافعال بما في نشاته الكلية من الجمعية والاعتدال بما  
مظهره من السعة والكمال وهو الجامع ايضا بين الحقائق  
الوجودية ونسب الاسماء الالهية وبين الحقائق الانكاشية  
والصفات الخلقية فهو جامع بين مرتبتي الجمع والتفصيل  
يحيط بجميع ما في سلسلتي الوجود من المراتب كما قال قائلهم  
لسان الجمع چون بنكرم در اينه عكس جال خورشيد كررد

هر جهان بخت مصورم **خزید** آسمان ظهورم **عجب** مد  
 ذرات کائنات اگر کش مظهرم **ادواح** قدس چیست نورم  
 معینم **اشباح** این چیست نکه دارم **یکرم** **کلمه** **فیما اشار**  
**ان الانسان الكامل هو الجامع لافانواع العالم** **خزید** **المراتب**  
**وانه خیر من الخیر** اهل معرفت گویند چون ادبی با صفات کف  
 صفات عفاقی بدل شود و بدین بصیرت بنویسد و بدین  
 که در جمیع قری و شاعر و جمیع محالی و مظاهر شاهد جم  
 حق و ادراک وجود مطلق کند و ثمره شجره افریش در این  
 دانش و بینش نیست **ادبی** بدست و باقی پوستان **دیدن**  
 باشد که دید و دست است **مسکون** **تغیبات** نور ظهور و میرا  
 تنوعات ظهور و وجود دل پاک و فهم در آن اوست و بجمیع  
 انواع علوم و ادراکات احدیت جمع علم و ادراک اوفان الحقیقه  
 الساریة فی الكل **تد** **انها** **بذاتها** و **ماعد** **ذاتها** من لوازم  
 ذاتها و دراکا عینیا اجالی فی الانسان الكامل و الکل الجامع  
 المنضی لساير المظاهر المشتمل علی جملة المراتب ثم انما تدل

الامر من جمیعها فی بعض التغیبات و الاسماء الالهیه و ادراکها  
 تفضیلتها علی حسب ما فیها من القوایل و تدکها **تغیبات**  
 و اسماء افراد و اکا و هیما و خیالیا علی حسب ما فیها من القوایل  
 الاخر و تدکها **تغیبات** و اسماء افراد و اکا و حسب  
 علی حسب ما فیها من القوایل التي تتعلق بها تلك التغیبات  
 انما تدک الکل بالکل علی حسب ما فیها من الکل و دراکا **تغیبات**  
 الامر بدین علی **اصلا** **بهر** علی در **بنهان** **شد** **در** **کر** **تن** **عالی**  
**بنهان** **شد** **فهو** **لحق** **سجانه** **بشیرة** **انسان** **العين** **من** **العين** **الذ**  
**به** **یکون** **النظر** **وهو** **المعبر** **عنه** **بالبصر** **الذي** **بصر** **به** **الشي** **و** **بن**  
**ولهذا** **سمي** **انسانا** **فبا** **لانسان** **نظر** **الحق** **الی** **خلفه** **فر** **جم** **و** **بن**  
**اوصل** **الوجود** **والفيض** **الهم** **فهو** **الحادث** **الاولی** **و** **الغضا** **الک**  
**الادبی** **کا** **و** **دد** **فی** **الحديث** **النوی** **نح** **الاخرون** **السابقون**  
**نافلان** **کیوان** **دیده** **اند** **بشتر** **از** **دانهان** **دیده** **ند** **درد**  
**اکو** **و** **دیده** **ند** **در** **فای** **مض** **فی** **لادیده** **ند** **بشتر** **از** **خلقت**  
**اکو** **رها** **نور** **ده** **سها** **و** **نور** **ده** **سورها** **در** **نور** **کرم** **بی** **بندید**



در شعاع نفس پسندد و الفرق بين اذلية الاعيان والادراج  
 وبين اذلية مبدعها ان اذلية الحق تعالى نفس سابقه <sup>لغيره</sup>  
 الاوليه بمعنى افتتاح الوجود عن العدم لا نه عن الوجود وان  
 الاعيان والادراج دوام وجودها بدوام الحق مع افتتاح  
 الوجود عن العدم لكونه من غير <sup>كلمة فيها اشارة الى ان</sup>  
**الكامل هو المبدء للعالم بالاسماء الالهيه وانه الواسطه في**  
**المخلوق** قال اهل المعرفه ان الانسان الكامل هو بمنزلة روح  
 العالم والعالم المرصود فكما ان الروح انما يدبر المجدد في  
 غير ما يكون له من القوى الروحانيه والجمانيه كذلك الانسان  
 الكامل يدبر العالم ويصرفه بوساطه الاسماء الالهيه التي  
 اودعها فيه وعلمها اياه وركبها في فطرته فانها بمنزلة القوى  
 من الروح فان كل حقيقة حقيقه من حقايق ذات الانسان <sup>الكامل</sup>  
 وثنائه بزيخ من حيث احديتها جميعا بين حقيقه ما من حقايق  
 الوجوب وبين حقيقه مظهرته لها من حقايق نورا لا مكان في  
 عرشها وتلك الحقيقة الوجوبية مستويه عليها فلما <sup>الخلق</sup>

الكمال المجع على المظهر الكمال الى الانسان تلقاه بحقيقته الالهيه  
 الجمعية الكاليه وسرى سر هذا التجلي في كل حقيقة من حقايق  
 ذات الانسان الكامل شرعا في نور التجلي منها على ما ياسبها  
 من العالم فها وصلت الاله والنعماء الواردة بالتجلي الرباني  
 على حقايق العالم الابدعي في الانسان الكامل بمنزلة  
 لم يكن في التجلي قبل يقينه في مظهره الانسان الكامل فحقايق  
 العوالم واعيانها رعايا له وهو خليفة عليها وعلى الخليفة  
 رعايه رعاياه على الوجه الانباليق وفيه تفاضل <sup>فقط</sup>  
 بعضهم على بعض والتجلى من سبحانه وتعالى في رعاياه <sup>الانسان</sup>  
 كامل كخليفة او مستجلى يمكنه وعكس انوار تجليات ان  
 دلا وبرعالم فافض ميكر دد ووصوله فيض باقي ميان  
 نا اين كامل درعالم باقست استداد ميكر دار حق تجليات  
 ورجعت رحانيه ورجحه بواسطه اسماء صفاتي كاي <sup>ذات</sup>  
 مظاهر ومخل استواي انهاست پس بدو استداد وفضان  
 تجليات محفوظ ميانند مادام كه اين انسان كامل دروي <sup>هست</sup>

بر معنى ان معاني انباطن بيرون نيايد مكرهكم او وهم انظروا  
 بباطن در نيايد مكرهكم او واكره اين كامل در حال غلبه بشر  
 نداند فهو البرزخ بين البحرين والمحاجر بين العالمين واليه  
 الاشارة بقوله سبحانه مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا  
 يبغيان اي خلاها لا يلتبس احداهما بالآخره **جهان** رايته  
 ويسقى توفى **نداء** چه هسى توفى وفي كلام مولانا **جهان**  
 عليهم على ما روي عنه نحن ضايع الله والناس بعد ضايع لنا و  
 بعض العارفين لما رايت الخديعة الحامسة تشبه بالانوار تفعل  
 فعلها فلا يتجرب من نفس استشرق واستضاءت واستنارت  
 بنور الله فاطاعها الاكوان **تخرج** ليعني اي يفسد اثره  
 كانه كونه من غير فلك رايه نازياته **كل** فيها اشارة الى ان  
 الانسان الكامل له **الاولية والآخرية والظاهرية والباطنية**  
**والعبودية والربوبية** اما الاولية فظاهرها  
 اسلفنا واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه واله وسلم اول ما  
 الله نوري وروحي مع انه اول بالفضل والرتبة ايضا واما الاخرة

فانه

فلا نه اخر مراتب الوجود في سلسلة العود واخر ما يظهر من المحرقات  
 في الخارج واما الظاهرية فبالحس والخلق واما الباطنية فبها  
 لروح والامر واما العبودية فبالحاجة والمحدث والربوبية  
 واحتمال التكليف والادنى واما الربوبية فللترتيب لا فرد  
 العالم كلها بالخلافة الالهية والفسادة الروحانية فانه ياخذ  
 من جهة الروحانية عن الله سبحانه ما يطلبه الرجايا ويبلغه  
 بجهة الجسمانية اليهم وبها ينال المحضين ثم امر خلافة كائنات  
 سبحانه ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما  
 يلبسون ليجانسكم فيلقكم امري ولكل من افراد الانسان  
 من هذه الخلافة كما لا كان او ناقضا بقدر حصته انسانيته  
 كما قال تعالى هو الذي جعلكم خلافتنا الارض فخالها للكل  
 فالكل مظاهر جلاله وجمال صفاته في مراة خلافتهم **الربا**  
 حيث تجلى بهما في قلوبهم الزكية والنافسون يظهر من  
 جمال ضائعه وكمال بدايعة في مراة حرقهم وضائعه حيث  
 استخلفهم في كثير من الاشياء وبرزه في ايديهم كالحجر والخبثا



والبناء، ونحوها بعد ان خلقه بالاستقلال. **ب**اذ شاهان يظهر  
 شاهي **ج** عالمان وراه اكاهي **ج** خويروان اينه خوي او  
 عشق البشان عكر مطاوي او. ومن خلافتهم تدبير كل منهم  
 يتعلق به من الامور كتدبير السلطان بملكه وصاحب المنزل  
 لمنزله وادناه تدبير الشخص لبيده والحلقة العظمى للكامل قد  
 ورد كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ولا شقال الانسا  
 على حق الربوبية والعبودية ما ادعى احد من افراد العالم  
 الربوبية ولا حكم احد مقام العبودية الا هو فانه متى تأخذ  
 نفسه الاضاف ياوصاف الربوبية والنسب الفعلية **الربوبية**  
 ولم يرفع الله عين جبريته لم يهتد الى انها صفات الحق  
 انعكست في مراة استعداده فتوهم انها له بالاصالة فظهر  
 بدعوى الربوبية والالوهية كفرعون ومتى شاهد تلك  
 الاوصاف النسب غير وتوهم انها بالاصالة اقله بالعبودية  
 كعبدة وعبد الاصنام فلا شئ اعز منه بربوبية ولا ادل منه  
 بعبودية **كله فيها الشارة الى ان الانسان الكامل هو العالم الكبير ولما**

ف

شابه العالم الانسان في تركيب من روح وجسم مع انه اكبر منه  
 قبل جنة انه الانسان الكبير ولكن انما يقع هذا القول بصد  
 بوجود الانسان الكامل فيه اذ لو لم يكن موجودا فيه كان كجسد ملقو  
 لا روح فيه ولا شئ ان اطلاق الانسان على الجسد الذي لا روح  
 فيه لا يقع الا مجازا وكما يقال للعالم الانسان الكبير كذلك  
 يقال للانسان العالم الصغير وكل من هذين القولين اما يصح  
 بحسب الصورة لاجال احدهما وتفضيل الاخر واما بحسب المرتبة  
 فالعالم هو الانسان الصغير والانسان هو العالم الكبير والخلقة  
 الاستعلاء على المستخلف عليه ولتظهر كل شئ في صورة  
 الجمع وصفه والجامعة بين احوال الجمعية الالهية وفيها  
 وبين تفصيل العالم وتفاصيله احد ما فيه دفعة والاخر بالتميز  
 قال امير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه **و**داؤك فيك و  
 تشعر **و**داؤك منك وما تبصر **و**تزعجك انك جرم صغير **و**فيك  
 انطوى العالم الاكبر **و**انت الكتاب المبين الذي باخره يظهر  
 المضمون **هـ** هر چه در عالم كبير بود **هـ** هم شرح كتاب كبيرت **كروا**

زاده چون او نشین بجایه ذرات را خود بین چیست اندخم  
که اندر نمر نیست چیست اندخانه کاند شهر نیست **این مجاز**  
خست عدل چون جوی آب **این مجاز** خاست و دل شهر عجب  
**کلمه فيها اشاره الى ان الانسان اكمل كتاب الحق** **ص ٢٠٩** الانسا  
الکامل کانه کتاب مختصر منتخب من ام الكتاب التي هي عبارة  
عن الحضرة الاحدية الجامعة الالهية مشتمل على حقائقها العظيمة  
الوجوبية ومنطوقه على دقائق تنب صفاتها الربوبية بحيث لا يثد  
عشر شيء منها سوى الوجوب الذاتي فانه لا قدم فيه للممكن الحادث  
والالزام قلب الحقائق دوي عن امير المؤمنين عليه السلام انه قد  
قولوا عن الربوبية ثم قولوا في فضلنا ما استطعتم فان الهجرة لا  
تترف وسر العيب لا يعرف وكلمة الله لا توصف وعنه عليه السلام  
الحق اسرار الله المودعة في الهيكل البشري وعن الصادق عليه  
السلام اجعلوا المنايا ثوبا لبه ثم قولوا في فضلنا ما شئتم وعنه  
عليه السلام ان الصورة الانسانية اكرمجة الله على خلقه وهي الكتاب  
الذي كتب بهن وهي الهيكل الذي بناه بحكمته وهي مجموع صور **العالين**

مس

وهي المختصر من العلوم في اللوح المحفوظ وهي الشاهد على كل  
غائب وهي الحجة على كل جاحد وهي الطريق المستقيم الى كل منزل  
وهي الصراط الممدود بين الجنة والنار وفي الحديث النبوي  
المشهور ان الله خلق ادم على صورته وفي رواية على صورة **الانسان**  
فيل يعني خلقه على صفته حيا عالما مريدا قادرا سميعا بصيرا  
مستكلا ولما كان الحقيقة تظهر في الخارج بالصورة اطلق  
السورة على الاسماء والصفات مجازا لان الحق سبحانه تعالى يظهر  
في الخارج هذا باعتبار اهل الظاهر واما عند المحققين فاما  
الصورة عبارة عما لا تغفل الحقائق المجردة الغيبية ولا تظهر  
الابها والصورة الالهية هو الوجود الثابت بامانة الثبوت  
التي لها يكون مصداق لجميع الافعال الكلية والاثار العقلية  
**سوال** اكر سأل كريد اطلاق صورت بر الله تعالى چگونه قول  
**كر مجاز** كويم كه بقول اهل ظاهر مجاز باشد نه حقيقة كه نزد **الانسا**  
اطلاق اسم صورت بر محسوسات حقيقة باشد و بر معقولات  
مجازا ما ترد اين طائفه چون عالم جميع اجزائه الروحانية والحسنة



والجوهريه والعرضيه صورت حضرت الهبة است نفصلا  
 وانشان كامل صورت است جمعا بر اضاف صورت جبهت  
 بود و بما سواى او مجازا لا وجود عندم للسوى كما قال تعالى  
 يا ربي داركم كجسم و جان صورت است **جسم** وجه جان هر  
 جهان صورت است **هر** معنى خي بر صورت **أكبر** كاند  
 نظر تو ايدان صورت است **كلمة فيها الشارة الى طاعة الخلا**  
**الانسان الكامل** ان الله جعل الارض لوجود الانسان الكامل  
 بمنزلة امام يجمع عنده الخلايق من البسائط والتركيبات والكمال  
 العنصرية والانوار الحسية وقابل من الملائكة ووجود جنات  
 عالم الغيب ليعدل باجتماعها احواله وجعل ضو الشمس  
 على ارجاء الليل والنهار دا بين لها طافعين على ساحتها  
 واطرافها وكذلك جعل الماء والهواء طافعين على سطحها  
 دا بين جوفها وكذلك جعل الكواكب من جهة وقوع اشعتها  
 من مهبوى باسالى تحت السجود وكذلك النباتات بحسب  
 الطبيعى الاسكانى بمنزلة من يضع رأسه على البساط **للجنة**

الى

والنجم والنجر سبحانه وكذلك حال الحيوانات في انكبابها الى  
 الارض وخضوعها كل ذلك لاجل وجود خليفة الله في هذه  
 الارض وامام الناس ومقطب العالم كما قال تعالى اني جاعل في  
 الارض خليفة واذا قال ذلك للملائكة اني خالق بشر اصل  
 من طين من ماء مسنون فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له  
 ساجدين فجعل الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس ابان يكون  
 مع الساجدين ان يثبت بادشاهى سجود جبريل يديجوى الى  
 بنواجه باشد فالتخليفة الغاية القصوى من وجود العالم المقصد  
 الاقصى من خلقه نبي ادم وهو الثمرة العليا واللباب الاقصى  
 وخلق من فضا لته سائر الاكوان لحاجته اليها ولا يهمل  
 كل قايى ما يستحقه كما قال سبحانه خلقنا الاشياء لاجلك  
 خلقناك لاجلى وقال تعالى لولا لد لما خلقت الافلاك اى ما  
 فيها وعن النبي صلى الله عليه واله ما على لولا نحن ما خلق الله  
 ولا حواء ولا الجنة ولا النار ولا السماء ولا الارض غرض  
 فوق وجودهم جهان و ربه لما تكون في الكون كاي لولاك

ملك

لهذا جعل الله المخلوقات المالية والسافلة كلها سخرة <sup>مطهرة</sup>  
 اياه كما قال سبحانه وتعالى الليل والنهار والشمس والقمر وال  
 سحرات ابرار في ذلك لايات لقوم يعقلون وما ذاك من  
 الارض مختلفا الوانه ان في ذلك لاية لقوم يذكرون وهو الذي  
 يحرككم اليهم لنا كلوا منه لحطاطا وتسخر منهن حلقة تبشيرا  
 فلما رآ في هذه الايات الى تحريم لنا الكواكب والحيوانات  
 والنباتات والمعادن سخر اجل وقال وسخر لكم ما في السموات  
 وما في الارض وقال وسخر لكم ما في الارض جميعا فكان غير  
 الانسان غاما خلق للانسان والانسان خلق للكمال منه <sup>الكمال</sup>  
 للاكل منه والاكل لله سبحانه يار داروي دل بسوي من  
 منبع فض و بسوي منست <sup>فقط لطف</sup> هر كجا مكنند  
 كوشه چشم او بسوي منست <sup>پير بختانه</sup> الست من  
 مستخرج ارنسوي منست <sup>ماه بهر منست</sup> لا غرو نر  
 هر هم كرم جت بسوي منست <sup>بهر منست</sup> و د بهر بر  
 انجش هر نثار كوي منست <sup>نفس كل</sup> و عقل اول را

کردن اسباب از جوي منست <sup>عشق مشاطه است</sup> حتم را  
 كون اينده داروي منست <sup>نفس كوي</sup> با نوبست در حرم  
 طبع هم داه رفت و نر منست <sup>باسايت</sup> عقل بر در  
 و هم سكين كوي كوي منست <sup>هر چه جزو</sup> بر بود محتاج  
 كرم جت و كرم دوي منست <sup>هست</sup> چو كان عشق در دست  
 هم هم و هم چو كوي منست <sup>بهر منست</sup> ساختن هت  
 نار هم بهر شت و نر منست <sup>كون را في</sup> الحقيقه قبله منست  
 دوي هر دو جهان بسوي منست <sup>دم رحمان</sup> امن ريم  
 هر عالم كرم دوي منست <sup>هفت</sup> در باكر شود بر  
 كرمين جرم كوي منست <sup>كار مزجت</sup> و جوي و داي  
 كار او نر جت و جوي منست <sup>ختم كفت</sup> و كوي و ست  
 خنث نر كفت و كوي منست <sup>هر كجا</sup> فتنه و اشوي است  
 شرح احوال تو بسوي منست <sup>نال كرم</sup> رخته شتوي  
 ان صدائي نهاي و هوئي <sup>هر حدتي</sup> كوي و دكندا  
 تو بين دان كفت و كوي منست <sup>خوش</sup> در اغوش او دم نر



قامت انكه اردوي منست. **انظر الى الكائنات العنصري**  
سلك سبيل العالم الانساني وتوجت شطركت قلبك  
في ايات بينات في صيرورة الاجسام الاسطغنية البعيدة  
الشبه له غذا لطيفا بعد لطفها بيبير ونحوها من حال  
الى حال وطيها درجات النبات والحيوات وقطع سلكها  
البعيد ودخولها في بدقا به وعالم طابعة سلمة له  
الناس في دين الله افراجا وذلك لكونها مفسورة في خلقة  
ووجد ادم حركة الي طلبا وشوقا وبعد الدين الله طوعا  
او كرها جميع الكائنات فذا للانسان تحول اليه وليس فيه  
تبدل بل الى غير لا يتبدل كلمات الله فاقم وجهك للدين خفي  
وظرة الله التي فطر الناس عليها لا تتبدل تحق الله ذلك الدين  
القيم فعاد العالم هو ذات الانسان ومعاد الانسان الى  
الهوية الالهية وبمفاتيح فالتن ومقابل مملكته يفتح أبواب  
السماء والارض بالرحمة والمغفرة والحكمة والمعرفة  
بنده او من او خد اي منست. **من براي وي او براي منست**

مقصدا صلي نداي كنتم. **سار خلق چون صدای منست**  
ميرهم بر ايق عشق سوار. **ابن سپهر بين دراي منست**  
پيشوا و امام قافله امر. **هم خلق در قفاي منست**  
اقتاب سپهر امر منست. **خلق را نور از ضيائي منست**  
فلك از هاي وهو منست. **در ملك نيز هاي هاي منست**  
هر چه در عالم كبري بود. **هم در جبهه و داي منست**  
افريدش اكر كلان و خرد. **همه در سايه لواي منست**  
زير اين قبه بيت خانه من. **عصره لا مكان سراي منست**  
عزيت امكنه است بر خاطر. **صد ايوان عرش جاي منست**  
سوي وار لا مكان دادم. **كه جرخ بند پاي منست**  
**كلمة فيها اشارة الى ان خراب الدنيا انها هو تجلوهما عن الانسا**  
**الكامل فيه عمارة الاخرة بوجوده فيها** **الاما** **الاما**  
من ايجاد العالم وبقاء الانسان الكامل والامام العادل  
الذي هو خليفة الله في ارضه كما ان المطلوب من توبة العبد  
التفكير الناطقة وجبلان تحزب الدار الدنيا بانتقال هذا

عنها كما ان المجد يلى ويقف بمقارفة النفس الشاطفة عنه  
 تعالى لا يجلى على العالم الدينى الابواسطة عند انقطاع  
 ينقطع عنه الامداد المرجب لبقاء وجوده وكما لانه يستقل  
 الدنيا عند انتقاله ويخرج ما كان فيها من المعاني الكمال  
 الى الاخرة عند ذلك انشئت السماء وكويت الشمس انكسرت  
 النجوم وانقرت وسيرت الجبال وزلزلت الارض وجاء  
 القيمة ووقت الواقعة قال امير المؤمنين عليه السلام لا تخلوا الارض  
 من قائم لله بحجة اما ظاهر مشهود واما خائف مخبر وقال  
 السجاد عليه السلام لو انا ما فى الارض من الساخت باهلها وقال  
 الباقر عليه السلام لو ان الامام دفع من الارض ساعة لما جئنا بهما  
 كما يوج البحر باهله وقال الصادق عليه السلام لو بعيت الارض  
 بغير امام ساعة لساخت وقال الرضا عليه السلام لو خلت الارض  
 طرفة عين من حجة لساخت باهلها ودواهاكلها فى الكفا<sup>2</sup>  
 پس ما دام كه انسان كامل در دار دنيا بود عالم محفوف و خزان  
 الهى مضبوط و چون از اين عالم مستقل شود بان عالم و از

متر

مفارقت كنند و مقیم دار اخرت گردند و در افراد انسانی كوی  
 نمائند كه منصف بکالات الهیه شود تا قائم مقام او گردد و حق  
 ثنای او را خزینه دار خزان خود سازد هر چه در خزان دنیا باشد  
 از کالات و معانی از خزانه بیرون ریند و این بعضی دینی  
 لاحق گردد با بچه در خزان اخرویت و کار خزان داری  
 و خلافت با خزانة هر چه درین سرای بود جمله از آن بماند  
 امن ام که مال خود جمع کن بدو بر من بر تحلیات الهیه اهل  
 دین بر بوسیله انسان کامل باشد و معانی مفصله ایشان  
 را نیز در مرتبه و مقام جمعیت او متفرع شود بگو بخاران  
 جنت که خال این مجلس بختی بر سوی فردوس و نحو و چون  
 و کالات او را دران نشاء قیاس بکالات این نشاء نمیشود  
 از لاقیاس بنعم الاخره على نعم العینا و قد جاء فی الخبر ان الله  
 مانعة جز جز منما لاهل الدنيا و تسعة و تسعون لاهل الآخرة  
 فی الکافی عن الباقر علیه السلام قال اذا دخل اهل الجنة الجنة  
 و اهل النار النار بعث رب العزة علیهم فانزلهم منازلهم



من الجنة فزجهم على الله الذي يزوج أهل الجنة في الجنة  
وما ذاك إلى الله غير كرامة من الله وفضلا فضله إلى الله  
من به عليه كلمة فيها الشارة إلى دار الوجود واحدة والدار الآخرة  
الآخرة أصانها أهل المعرفة لأن دار الوجود واحدة وإنشأ  
إلى الدنيا والآخرة بالنسبة اليك لأنها صفتان للنشأة  
الإنسانية مادي نشأتها الوجودية العينية النشأة العنصرية  
في الدنيا الدنائة بالنسبة إلى نشأتها النورية الإلهية  
لديها من نعم الإنسان الحيواني النشأة الإنسانية الكلية<sup>٢</sup>  
الدنيا إنشأ نشأة نفسانية فرقا بينه ونشأة لحد جمعها  
وكانت هذه النشأة الدينية كيفية وصورتهما مقيدتين بحقيقة  
مادية جامعة بين النور والظلمة والنفس الناطقة المتعلقة  
بها من بعض قواها القوة العلية وهي ذاتية لها وبها يعمل  
سجالاتها في كل نشأة وموطن صورة هيكلية تنزل معانيها  
فيها وتظهر قواها وخصائصها وحقايقها وبها وهذه النشأة  
الجامعة بين النور والظلمة لا يقتضي الدوام بل لا بد لها من

الانقراض والانقراض لكونها حاصلة من عناصر مختلفة متباينة  
متضادة يقتضي بقاءها الانفكاك وكون قوتها لها انقراض  
غير رافعة بجميع ما في النفس من الحقايق والدقائق فإن في  
النفس ما لا يظهر بهذا النشأة العنصرية مثل ما يظهر بنشأتها  
الروحانية النورية فإذا حصل لها بعون الله سبحانه في مدة عمرها  
التي تقرأ راض جسد هائل من الأخلاق الفاضلة والملكات الكاملة  
والعلوم المحقة والأعمال الصالحة كمال فعلها وصارت بجميع  
مكانها بالعبوديات الله سبحانه لها بالسقوة العلية إذ خرجت  
عن الدنيا صورة أخرى روحانية ملائمة لها من تلك الأخلاق  
والمملكات والعلوم والأعمال فتظهر بحقايقها وخصائصها  
وأثارها في تلك الصورة ظهورا يقتضي الدوام إلى الأبد لا  
مادتها روحانية وجدانية نورية لا سوح حقايقها وأصولها  
الروحانية في جوهر الروح ودوام البقاء الإلهي فيها فإذا انتقل  
الأمم إلى الآخرة وظهرت النفوس والأقوال الإنسانية في  
صورها الروحانية البرزخية المثالية والحسنة طينتها





الانسان احباب واهل وكنم ادوا جائلثة وكلها انما ينشا  
من ثلاث الوجود ومعارجة وحركات الوجود صعودا  
نزولا على التعاكس بين السلسلين وكل مرتبة من احد هما  
غير نظيرته من الاخرى وجودا وان كان عينها حقيقة ولا  
لزم تحصيل الحاصل ومن هنا قيل ان الله لا يتجلى في صورة  
مرتبة وقد شبهوا هاتين السلسلتين بقوسى الدار وانشأ  
ان الحركة الثانية رجوعية العظامه لا استقامه فالمستند  
على الدنيا بقسميها هي الجنة التي خرج عنها ادم وزد  
نخطيئهم ما هو موطن العهد واخذ الميثاق من الذبيحة و  
حمل الملائكة المقربين والمدبرين كل في مقامهم والمنا  
عنها هي الجنة التي وعد المنقون من السابقين و  
اليمين والاربع خير محض وحق يحب وبها ومجد وسع  
ونعمة وجلال وكرام وحياة سرمدية والتمناشاق <sup>البعق</sup>  
ونورها تميل القلوب ولها تسنى الابدان وعلمها انتفا  
النفوس وفي تلك فليتنا من المتناشون وما بازا الدنيا

في العود هي جهنم الموعودة للاشقياء وهي شر محض وبالط  
بحت وجعل مجرد وخاسرة وذلة وشقاوة ونقمة وهو  
وهوان وخسران لا يموت الحيوان فيها ولا تنفى واما الدنيا  
فهي محل ثلث المتنازع عنها ومادة وجودها هي  
عالم المكون والفساد وفيها خير وشر وحى وباطل وعقل  
وجمل ولدن والى غير ذلك من المتقابلات يمرت الجوى  
فيها ويجى في الحد المشترك بين عالمي الثواب والعقاب  
بعدا خالص ولا نعيم خالص ولا بدان تنفى لانها لم تخلو <sup>لها</sup>  
بل تكون وسيله الى تفصيل الاخرى وتمتعها وبلغة الهما  
بد من انقطاعها ونصيرها الى البوار بعد تميز حقا من <sup>طلبها</sup>  
وطبها من جنتها ورجوع كل الى معدنه ليمر الله الجنتين  
الطيبات ويجعل الجنتين بعضه على بعض فتركه جنبا فيجعله  
في جهنم والاخرة باقية ابد بقاء بارئها وقبومها لانها  
خلقت لغايتها لا لشيء اخر في محل الاقامة ودار القرار <sup>نزل</sup>  
النزول انما هذه الحيوة الدنيا مناع وان الاخرة هي دار القرار

تضعف صورتهما الجهادية ولم تبض بأسنيل الحرارة عليهما  
لرقتل صورة نباتيه وكذا القياس في انتقالات النطفة  
في اطوارها النباتية والحيوانية وهكذا الحكم في الترقيا  
الواقعة في النفس فانها مسبوق بانكسارات وانحطاط  
نفسانية ومثاؤها الحركات البدنية في النكاح والذخير  
والحركات الفكرية في النكاح العقلية والكل منوط بحركات  
الافلاك والكواكب باضوائها فالكالات العلية والعلية  
للقوس التي بها تحصل جوتها الاخرية وبها يتم فيها  
وعذاؤها وطعامها وشرابها في الجنة انما يحصل بحرارة  
الطبيعة النبوية وكذلك النقصانات والاختلافات التي  
تحصل للقوس اهل الدار بالعرض فهذا العالم بمنزلة مطبخ  
يضع فيه اطعمه اهل الجنة واهل النار ويصلح ما كواكب  
بحرارة الحركات السماوية واشعة الكواكب فان اعمال بني آدم  
هي مواد اخذتهم التي بها نشرف قوسهم وابدانهم الاخرية  
فكلما كانت اعمال اهل الجنة في هذه الدنيا اتم اعتدلا واكثر

كلية منها يتبين كيفية نشوء الاخر من الاول فالاهل المعرفة  
ان الانسان انما يكون ويموت ويتم خلفه وبكل خلفه  
استحالات وانتقالات قطر على مادته ولا يمكن ذلك الا  
بحرارة عزيزية محال له وتلك الحرارة مستفادة من حركات  
الاجرام الفلكية المستخرجة بامر الله واشقتها كما ثبت في مقام  
نوران استكمال نفس الانسان بحسب كلي فبينه النظرية و  
العملية انما يتم بالحركات البدنية والفكرية والحركة بخارج  
الى الحرارة والحرارة والحركة مستباحتان لا ينفلان احدهما  
عن الاخرى وكما ان جميع الحركات في هذا العالم تنتهي  
الى حركات الافلاك سيما الفلك الاقصى فكل ذلك جميع الحركات  
الغزبية والاسطهسية ينتهي الى اضا الكواكب سيما من  
الشمس كما يظهر عند التفتيش والاعتبار والاستقراء ان  
مادة مصورة بصورة ادى اذا انتقلت الى ان يلبس صورة  
اعلى فذلك انما يكون بان يحصل لها صورتها الاولى مثبته  
النفس والهضم والانتكاس كالحجة المدفونة في الارض فالم



نضجاً من جهة الرياضات الدنيوية والمتاعب البدنية في  
 سبيل الله كانت أعذبهم وفلكهم واشربهم النفسانية  
 أو فني وتمام صلوحها واشد يقينهم للحياة الباقية وكلما كانت  
 أهل النار هنا أشد أهل فاعل العدا لفر منج الشريعة كانت  
 أعذبهم وفلكهم واشربهم النفسانية الأخرى أشد  
 إبلاها وأكثر تعذيباً وكان انحراف المراجع عن الاعتدال في  
 الأخلاق والأعمال والعلوم يورث حرارة النحر الشديدة  
 كذلك الانحراف عن العدل في الأخلاق والأعمال والعلوم  
 يورث حرارة نار جهنم وليس لنا رجيم هذا الاشتراق في التلاوة  
 الذي نراه في هذه النار الدنياوية لأن هذه ليست ناراً محضه  
 بل هي نار ونور واما النار المحضه فتألف من النار الخارقة موزونة  
 نراة وقد تبين ما ذكرناه ان الجنة والنار اما نشتان من  
 النفس الإنسانية وهما حالتان في موضوعها وحالتان  
 وتحدثان لكل نفس محمودة فيها وبلوغها سن التمييز وقرآن  
 بأعمالها ممدكاتها وأخلاقها وملكاتها التي تحصل لها

٩٦  
 أولاً العبر إلى آخر روحان النبوة صلى الله عليه واله كان قد  
 في المسجد فضعوا هذه عظمة فادنا عوا فقال صلى الله عليه  
 انقروا ما هذه الهدية قالوا لله ورسوله اعلم قال حجر النور  
 من على جهنم منذ سبعين سنة الآن وصل إلى قعرها فكان  
 وصوله إلى قعرها هذه الهدية فخرج من كلامه الأول الصريح  
 دارنا في من المنافقين قد مات وكان عمر سبعين سنة  
 رسول الله صلى الله عليه واله الله أكبر فضلت علماء الصحابة  
 ان هذا الحجر هو ذلك المنافقين وأنه من خلقه الله فيقرب  
 في جهنم وبلغ عمر سبعين سنة فلما مات حصل في قعرها  
 قال الله تعالى ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار  
 قال بعض أهل المعرفة ان الجنة التي يصل إلى بها في الآخرة و  
 النار التي يصل إليها من هاهنا في الآخرة هي مشهودة  
 اليوم لك من حيث مجملها الامزج حيث صورتها فانت فيها  
 ينقلب على حال التي أنت عليها ولا تعلم أنك فيها فان الصورة  
 تخيلك التي تجل لك فيها وبيان لهذا المعنى مزيد بيان من  
 القرآن

والحديث ان شاء الله **كل من فيها الشارة الى البرزخ** ونفع الصبي  
البرزخ هي الحالة التي بين الموت والبعث **عبر** لكل قال الله  
ومن ودا لهم برزخ الى يوم يبعثون ويكون الروح في  
هذه المد في هذا الثاني الذي يرى الادم **ان** فيه  
فيه في النوم وفي الحديث النبوي النوم اخ **ال** ميت  
تموتون وكما تستيقظون تبعثون وقال الله سبحانه الله  
الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها وروفي في الكافي  
باسناده عن ابي الحسن الكاظم عليه السلام انه قال في قصة بنكري  
المعاد من الامم الماضية فاحدث الله فيهم الاحلام ولم  
تكن قبل ذلك فالوابعينهم واخبروه بما راوا وما انكروا من ذلك  
فقال ان الله تعالى اراد ان يجمع عليكم هذا هكذا تكون اروا  
حكم اذ اسم وان بليت ابدانكم تصير الارواح الى عقاب حتى  
يبعث الله الابدان وباسناده الصحيح عن الصادق عليه السلام  
انه قبل لو يروون ان ارواح المؤمنين في خواصل طير خضر  
سوا العرش فقال لا المؤمن اكرم على الله من ان يجعل روحه

حواصل طير ولكن في ابدان كما جاءهم وفي رواية اخرى عليه  
السلام فاذا قبضه الله صبر تلك الروح في قالب كفاية في الدنيا  
فيكونون ويثربون فاذا قدم عليهم القادم عرفوا بذلك  
الو كانت في الدنيا وفي اخرى ان الارواح في صفات الاجساد  
في الجنة يتعارفون ويتسائلون فاذا قدمت الروح على الارواح  
تقول دعوها فانها قد قبلت من هول عظيم ثم يسألونها ما فعل  
فلان وما فعل فلان فان قالتم تركته جبار جهنم وان قالتم  
لم يمهلك فالواقهوى هووى وقد بينا فيما سبق على انه  
البرزخ وليته وكيفيته وعلى ان الجسد الثاني هو الجسد الذي  
يتصرف فيه الروح لولا في هذه الغشاة ايضا وبوسطه من هذا  
البدن المحسوس وهو مسمى الان وجوته كجسده ذاته وهو مسمى  
من هذه الاجسام الترابية وهذا البدن العنصري بمنزلة قشر  
وغلافه كاحيل كرم يخفى جرحون برق ارميع يشتمل  
تدائم اذ توابع كنهه دريغ ابن حبان وثبتت هست شتم غلا  
ان دوزبود غلافه ارجو هربغ وينبذ ان يكون الكناية عن



الصورة البرزخية الباقية بعد الموت ما يخرج عنه بالطبقة  
 التي خلق منها ويجب التنبيه في الاخبار ردوى في الكافي عن  
 عليه السلام ان سئل عن الميت هل يلى جسده قال نعم حتى لا يبقى له  
 لحم ولا عظم الا طبقة التي خلق منها فانها لا تبلى تبقى في القبر  
 مستديم حتى يخلق منها كما خلق اول مرة وكان استدارها  
 كناية عن انتقالها من حال الى حال من الدوران بمعنى الحركة  
 وانما لا تبلى لانها لا تقبل البلى وفي الحديث النبوي يثنى  
 الله الغناء الاخرة وفي رواية اخرى كل ابن ادم سلى الا عجب الدنيا  
 والمحبة بالسكون العظم الذي في سفلى الصلابة عند العجز  
 تغير الى عهد العسكري عليه السلام عند قوله تعالى فقلنا اضربوه  
 قال اخذوا قطعة وهي عجز الذئب الذي من خلق ابن ادم عليه  
 تركب اذا اعيد خلقا جديدا ولعل الوجه في هذه الكفاية ان  
 الصورة البرزخية بكمالها اخرا لا ينسب من البدن العنصري  
 وان خلق من اصلها البدن العنصري من وجه وضع التعبير  
 بجيب الذئب الذي هو خزان البدن ويقوم عليه البدن والى هذا

٩٨  
 نظروا اول عجب الذئب بالنفس ومن كفى عن الباقي بعد الموت  
 بالجواهر الفردة الذي لا يتجزى نظرا الى مجرد هذه الصورة عن الماد  
 وكما ان الاخر لا العنصرية للبدن يحكم كل شيء يرجع الى اصله  
 يرجع كل منها الى اصحابها السفلية كذلك القوى الروحانية  
 منسجمة ارجع الى ذلك راضية مرضية ترجع الى اباها العلوية  
 وامر جيبها الذي هو العقل والحياة الذاتية فاذا تزلزل  
 الانسان من مركبه الكثيف المحلول الفاني يكسب البدن المكتسب  
 اللطيف الباقي عرا عن لباس هذه النشاء منها عن فضاء  
 عوديته ويحب ان كان من السعداء سار في بيابان الملكوت  
 ربنا اتم لنا فناء واغفر لنا ويقول اتم لنا الساعة واغفر لنا ما  
 وعدتنا وان كان من الاشقياء وقع في الهاوية والبرهوت فابلا  
 ربنا صفنا وابصرنا ما رجفنا نمل صالحا غير الذي كنا نعمل  
 يقول لانهم الساعة ولا ينجز لنا ما وعدتنا وفي الكافي في حقه  
 سوال القبر عن امير المؤمنين عليه السلام في عدو الله قال فيضرب  
 يا فوجهم من زمع ماضية فاخلى الله تعالى من دابة الاوتار

لها ما خلا الثقلين وعن الباقر عليه السلام قال قال النبي صلى الله  
عليه واله وسلم ان كنت لا نظر الى الابل والغنم وانا ارباعها  
وليس من بني الاوقاد رعى الغنم فكنت انظر اليها قبل النبوة  
وهي مثلية من المكينة وما حولها شيء يبيحها حتى تذهب نظري  
فاقول ما هذا واعجب حتى حدثني جبرئيل ان الكافر ضرب  
ضربة ما خلق الله شيئا حتى يعمى ما وتذرع لها الا الثقلين  
فقلنا ان ذلك لضربة الكافر ومن لم يكن من السعداء والاشقياء  
زلف في سكراته حتى يبعث من غير موال ففي الكافي عن الصادق  
عليه السلام قال لا ينال الامن محض الايمان محضا او محض  
الكفر محضا وفي رواية اخرى والاخرون يلهون  
عنهم وفي لفظ اخر لا يعقبوهم ودوى يتخفنا المقيدين  
عليه السلام انه سئل عن مات في هذه الدارين يكون روحه  
فقال من مات وهو محض للايمان محضا او محض للكفر  
محضا نقلت روحه من هيكله الى مثله في الصورة وجري  
ما عمله الى يوم القيمة فاذا بعث الله من في القبور انشأ جسمه



لتركيه طبقا عن طبق فالمرتبة ابتداء البحث واما الصور فمحي  
 الحديث النبوي انه قرن من نور ينطقه اسرافيل وورد ان فيه  
 ثقبيا بعدد الارواح قال بعض اهل المعرفة انه كتابه عن الحضرة  
 البرزخية التي ينتقل اليها الارواح بعد الموت فان القرن  
 واسع ضيق ولا شيء اوسع من الخيال الحكمة على كل شيء وطولها  
 ليس شيء فانه ينصورا لعدم المحصر ولا ضيق منه اذ ليس في  
 وسعة ان يحيل امر الانصورة ولم يبعه ان يحصر المعاني عن  
 المواد اصلا فيرى العلم في صورة لبن والشرع في صورة قيد  
 الى غير ذلك مما يرى في النوم وعجزه واما كونه من نور فان النور  
 سبب الكشف والظهور جعل الله هذا الخيال نور لا يدرك به  
 صور كل شيء فصوره لا يشبه الانوار وانه يدرك تلك التجليات وهو  
 نور عين الخيال لا نور عين الحسن قال اذا قبض الله الارواح  
 من هذه الاجسام الطبيعية حيث كانت اودعها صور اجساد  
 هي مجموع هذا القرن النوري فجميع ما يدركه الانسان بعد الموت  
 في البروج من الامور انما يدركه بعين الصورة التي هو فيها

القرن وهو دار التحقيق ومن الصور هناك ما هي مقيدة  
 عن المصروف ومنها ما هي مطلقة كارواح الانبياء كلهم  
 وارواح الشهداء ومنها ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا و  
 منها ما يحلى للناظر في هذه الدار في حضرة الخيال التي هي  
 فيه وهو الذي يصدق رؤياه قال واعلاه الضيق والسفله  
 الواسع وكذلك خلقه الله فانه يتصور الحق في دونه من العالم  
 ولا شك ان الخلق يتبع ويتكرر بقدر ما يتزل الى ان يصل الى  
 الاختصاص والنفخة فتختار نفخة تطفى النار وتنفخ تطفئها  
 ونفخ في الصور فضعف من في السموات ومن في الارض الا  
 من شاء الله شرقي فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون فبالنفخة  
 الاولى تموت الاجساد ويحيى الارواح وبالنفخة الثانية  
 تقوم قياما بالحق لا بد وانها واشرفت الارض بنور ربها و  
 النفخة من قبل الحق وان كانت واحدة لاحاطة بجميع اسواق  
 لكنها بالنسبة الى الخلائق نفحات متعددة حسب مقدار الايمان  
 كما ان الازمنة والافات المتعاقبة ههنا انما هي ساعة واحدة

بالقياس اليه وما امر الساعرة الا واحدة ما خلقكم ولا بعثكم  
الا كنس واحدة **كله فيها الشارة الى القيمة وانها الالف**  
**الكامل** قال اهل المعرفة اذا مات الخلاق كاهن على اختلاف  
انواع موته وفنون فناءه واصناف هلاكه على حسب مراتبهم  
توجهاتهم الى ما فوقهم وحركاتهم الى غاياتهم ووصولاتهم الى  
نهاياتهم ويخرج كل احد من الاملاك والافلاك والارواح  
والنفوس واجتمعوا جميعا على صعيد واحد دفعة واحدة با  
لنخلة الاسرافيلية كما قال سبحانه ان كانت الاصمجة واحدة  
فاذا هم جميع لدينا محضرون فصدق ذلك فاست القيمة الكبرى  
وظهور نور الانوار وانكشف صنوف الحقيقى وتجلجج الالهة  
ولم يبق الا نوار الكواكب عند ظهوره في مطبوعة الانوار  
السموات يمين الحق يوم نظرى السماء كطي الجبل للكتب كابدنا  
اول خلق بشدة فالتحق كل فرع الى اصله وكل مستفيض مفيض  
وكل مستنير مع المنير وجمع الشمس والقمر والتحدت النفوس با  
لارواح وذات الماينة من الارواح والاشباح والسموات

سنة

١٠٩  
والارض الى مكانا عليه قبل انفتاقهما من الرنق فعادتا الى  
مقام الجمعية المنوية من هذه الفرق الطليعة وكذا القيا  
كلما تنقلب ارا واحدة غير هذه النار الاسطينية ونصير  
كما نجر امجورا ويصل البر والبحر وتجدر الفرق والنخلة  
انثفت السماء وانثرت النجوم وتزولا الابداد والاحكام و  
ترفع الحواجر والحوايل وتحدد النور مع النور والفعل با  
لفاعل فلم يبق من القوى والحواس باثرو ولا المحسوس بما هو  
عين ولا الزلازل ون فيها شمس ولا نمريرا وحللت الارض و  
الجبال فذكرت اذكة واحدة وقشاهد الجبال كالعهن المنقوش  
لضعفت وجودها ثم يفسف شفا فيذرها قاعا صفضا  
لا ترى فيها عرجا ولا امنا ويبدا الارض غير الارض ممددة  
ويسط على قدر رنع الخلايق كلها ويرز الله الواحد القهار  
والمخلصون عند ذلك عن الرايح يتوجهون الى الحضرة الربانية  
فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون فقد تمت عند ذلك  
الاجال وذات السنون والساعات ولا يبق الا الواحد



الذي اليه مصير جميع الامور بلا وقت ولا زمان ولا خور ولا  
 مكان فلا قبل يوم بعد ولا هنا ولا هنالك ولا شر ولا  
 محاب لان ذلك من لوازم الزمان المقتضي للتغير والمكان المقتضي  
 للتكثر فاذا ارتفعا ارتفع المحاب وجفت الخلائق دفعت <sup>حده</sup>  
 كلهم البصر او افرقت في اوسع مكان ذلك يوم مجموع له الناس  
 ذلك يوم مشهود مع انه يوم الفصل لا ميثاق الحق من الباطل فيه  
 بخلاف الدنيا للشباب فيها يوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون  
 ليعلم الله الخبيث من الطيب وهذا الفصل يقتضي ذلك الجمع هذا  
 يوم الفصل جمعنا كرم الاولين ومن اطلق الله حقيقة عن قديم  
 الزمان والمكان يعرف ان جميع الزمان وما يطابقه كساعة <sup>حده</sup>  
 هي ثمان واحد من شئون الله مشتمل على شئون التجليات الواضحة  
 كل يوم وساعة اذ كل يوم هو شان ولا يشغله شان عن شان  
 مع انه من جهة المخلوقات واختلاف قواها واستعداداتها <sup>معدلات</sup>  
 خسرون الف سنة وكذا مجموع الامكنة الواقعة في كل وقت وان  
 كنقطة شتمل على الجميع فكما اتصلت الانات في نظر مشهوده <sup>اتصلت</sup>

الامكنة التي في كل ان فعل هذا القياس اتصلت الارض الموحدة  
 الان مع الاراضي الموجودة في الانزال والاباد فتكنا <sup>الارض</sup> نصيرة  
 كلها ارضا واحدة فيها الخلائق كلها ووضع الكتاب وحج  
 بالبين والشهاد ونقض بينهم بالحق وشابون ومعاقبون <sup>الذين</sup>  
 اتحدت اخرتهم بديانهم في دار الدنيا كما اجر عنده امير المؤمنين <sup>عليه</sup>  
 بقوله لو كشف الغطاء ما اردت يقيناً فتواهم علم  
 اعبد الله لا لرغبة ولا لرهب بل لانه اهل لان بعد والي  
 اهل لان اعبد فلا انتظار لهم للقيمة والبعث والثواب بل <sup>عين</sup>  
 القيمة والبعث والثواب هي ثابتة انا والساعة كهاين وجمع  
 يترسب عليه بل هم في الجنة من حيث الحلال وان لم يكونوا فيها  
 من حيث الصورة وذلك لقيامهم بذواتهم القانية عن  
 انفسها الباقية بالحق تعالى ثمانية . زادة ثابت احمد دجهان  
 صدقيامت بوداواند رعيان . زوقيامت راهي پرسد <sup>اند</sup>  
 اي قيامت اقيامت راه چند . بازبان حال ميگفتي في  
 كه ز محشر خضر را پرسد كسي . بهر ان گفت ان رسول خورشيد

دعوهم فوا قبل موت يا كرام . هجرتكم مرده ام من قبل موت  
 فان طرزا ورده ام ارجوت . برباست شوقياست داييز  
 ديدن هر جز را شريطين . واما اهل الحجاب الارثيا .  
 فلا يمكنهم الجمع بين المعرفة بطي السموات وما يتبعها من الارض  
 والمحركات يوم القيمة وبين المعرفة بنشرها ههنا والعجبت  
 كما لم يؤمنوا بذلك الطي في هذه الدنيا لا شغلا لهم باحوال الدنيا  
 فكذلك اذا بعثوا في الآخرة انكروا زمان مكثهم في الدنيا  
 ونشر المحركات فيها لا شغلا لهم باحوال القيمة كما قال الله عز وجل  
 جل ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير كذلك كانوا  
 يوفكون وقال الذين اوتوا العلم والامان لقد كنتم في كتمان  
 الله الى يوم البعث فها يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون  
 وبالجملة كما ان وجود النفقات الخلقية انما هو بالخلقيات  
 الالهية في مراتب الكثرة باسم الخالق والباري والمصور والمبدئي  
 كذلك زوايا بالخلقيات الذاتية في مراتب الوحدة باسم الغيا  
 والواحد والمغني والمعيد **كلمة** بهاتين ان الانسان

ح

الكامل يرى امور الآخرة وهو في دار الدنيا ويرى ما يجري في  
 الدنيا وهو في دار الآخرة وانه حجت الدارين قد مر الان  
 الى هذه المقاصد في الكلمات السابقة الا اننا نزيد ان يشهدا  
 من طريق النقل قال الله سبحانه كلا لو تعلمون علم اليقين لتركوا  
 الحجج لترونا عينا اليقين وقال عز وجل ونبينا ونورا  
 لعذاب وان جهنم محيط بالكاثرين وقال جل ذكره ان الابرار  
 لنرى نعيم وان الجارح لنرى عذابهم يصلون بها يوم الدين وما علمنا  
 بغائبين معنى في الدنيا فان الامر بالعكس وانما هي الغاية  
 عنهم وهم فيها من حيث المحل لا من حيث الصورة كما مر في الاشارة  
 اليه وقال تعالى الذين ياكلون اموال الدنيا في ظل انما ياكلون  
 في بطونهم نادا ويصلون سعيرا وفي الحديث النبوي الذي  
 يشربون في انية الذهب والفضة انما يخرجون في بطونهم  
 جهنم في كلام علي بن الحسين عليهم السلام اعلوا ان من خالف اولياء  
 الله ودان بغير دين الله واستبداهم دون امر الله كان  
 فانتم تسيب كل ايدنا قد غاب عنها ارواحها وظيف عليها



فهم موقن لا يجدون حرا نار ولو كان اجاء او جدد مضطرب  
 فاعتبروا يا اولي الابصار واحدوا الله على ما هداكم وقد  
 ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اجبر عن ضعفه سعد بن  
 وق الكافي عن الصادق عليه السلام قال ان رسول الله صلى الله عليه واله  
 صلى بالناس الصبح فظفر الى شامته المجد وهو يخفق ويهوى  
 براسه مصغرا لونه قد خفت جسمه وغارت عيناه في راسه فقال له  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كيف أصبحت يا فلان قال أصبحت  
 يا رسول الله موقنا فحيي رسول الله من قوله وقال ان لكل يقين حقيقة  
 فاحقيقة يقينك فقال ان يقيني يا رسول الله هو الذي اخرجني  
 واسم لي لي ولطاهوا جري فرفقت عن الدنيا وما فيها حتى  
 كاني انظر الى عرش ربّي وقد نصب للحساب وحشر الخلائق لذلك  
 وانا فيهم وكانوا ينظر الى اهل الجنة يتبعون في الجنة ويتبعون  
 على الاولئك منكون وكانوا ينظر الى اهل النار وهم في النار  
 مضطربون وكانوا لان اسم رقيب النار يدور في سامع فقال  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لاصحابه هذا عبد نزل الله

بالايمان شرفا لله الزم ما انت عليه فقال الشارب ادع الله لي  
 رسول الله ان اوتق الشهادة معك فدعا له رسول الله فلم يلبث  
 ان خرج في بعض غزوات النبي صلى الله عليه واله وسلم فاستشهد  
 تسعة نفر وكان هو العاشر وفي رواية اخرى ان كان جارية  
 مالك بن نفعان الانصاري وفي الكافي في اجاب كثيرة عنهم  
 ان احمال العباد تعرض على رسول الله صلى الله عليه واله والائمة  
 عليهم السلام كل صباح ابرارها وفجارها وان المؤمن ليس واهله  
 موته فيري ما يجب ويستعنه ما يكره وان الكافر ليس واهله في  
 ما يكره ويستعنه ما يجب وهذا بع غير الكامل ايضا وقد ثبت  
 ان حشر الخواص عند خروجه من الدنيا وحشر العام عند بعثهم  
 القبور وخيومة الخواص متصلة لاموت فيها في الحقيقة وجنود  
 العامة يرجع بعد مفارقة الحي لا يموت ولا يبعث عليه الموت  
 ومن يجوز عليه الموت فهو ميت وان كان حيا كما قال الله عز وجل  
 ان كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمضي في الناس كمن  
 في الظلمات ليس بخارج منها وقد ورد في الحديث المؤمن في

الدارين وعلمهم عليهم لم يموت الميت منا ولم يموت وقال الله سبحانه  
ولا تخفن الذين قتلوا في سبيل الله اموا تابل احياء عند ربهم  
فحين يحياهم الله من فضله ويستبشرون بالدين لم يلحقوا بهم  
من خلفهم ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فالعارفون بموتهم  
الاختيارى وجوتهم الابدية يشاهدون كلنا النشأتين في  
كلنا النشأتين وينقلون من الدنيا الى الجنة بغير توقف  
فاحير شئ جعلتم ان تستردوهم فاصروا العين اكردرو  
جان دادن تو با شئ شمع باليم **كلمة** فيها اشارة الى اوضاع الجنة  
ومقدارها للانسان قال بعض اهل المعرفة ان الروح الانساني  
اوجده الله حين اوجده من قبل الصورة طبيعة حسنة له سواء كان  
في الدنيا او في البرزخ او في الآخرة حيث كان فالصورة  
الصورة التي اخذ عليه فيها الميثاق بالاقارب الربوبية عليه  
ثم انه حشر من تلك الصورة الى هذه الصورة المجمية الدنيا  
وحشر بها في الرابع من شهر تكوين صورته جسده في نظر المبرور  
موتة فاذا مات حشر في صورة اخرى من حين موته او وقت موته

سما

فاذا جاء وقت سواه حشر من تلك الصورة الى جسده المنيح  
ويؤخذنا بصار الثقلين وابما عها عن حيوته بذلك الروح الا  
من خصه الله بالكشف عن ذلك عن نبي او ولي واماسا بالحوال  
فانهم يشاهدون ذلك حيا وسماعا ثم يحشرون بعد السؤال الى  
صورة اخرى في البرزخ يمسك فيها الى الفخة البعث فيخرج من  
تلك الصورة ويحشر الى الصورة التي كان فارقها في الدنيا ان كان  
يبقى عليه سوال فان لم يكن من اهل ذلك الصنف حشر في الصورة  
التي يدخل بها الجنة والمسؤل يوم القيمة اذا فرغ من سواله حشر  
في الصورة التي يدخل بها الجنة والنار اهل النار كلهم حشرون  
فاذا دخلوا الجنة واستقر وافينها ثم دعو الى الرؤية وبادروا  
حشروا في صورة لا يصلح الا للرؤية فاذا عادوا وحشروا في صورة  
تصلح للجنة وفي كل صورة ينسب صورة التي كان عليها اوجع  
حكمة الحكم الصورة التي انتقل اليها وحشر فيها فاذا دخل ثوب  
الجنة وراى ما فيه من الصورة فاي صورة راها واستحسنها حشر  
فيها فلا يزال في الجنة دائما يحشر من صورة الى صورة الى الابد





عزه كما قال ولا ينزلك بعبادة ربه لحد وقال عز وجل من يومنا  
 الافاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق اي ان ما يرونه هو الحق  
 ظهر في مظاهره لا غير غرقا ولم يكف بربك اي يمشوا به على  
 كل شيء شهيد ثم قال لا انهم في غربة من لقاء ربهم الا انه بكل  
 محيط فان لقاء المحيط انما يكون مع محاطه والى ذلك اشار بقوله  
 انما نزلناهم وجه الله لانه المحيط وسان المحيط ذلك ولقاءه  
 هذا الوجه مستحيل وقال جل وعز كل شيء هالك الا وجهه  
 اي لا وابدال المحسوس واليه ترجعون باسقاط الاضافات  
 والقياسات وهو مقام الجمع ذلك يوم الجمع وقال جل وعز كل  
 عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وهو لقاء  
 الموحود في القيمة الكبرى وقال تعالى الله الذي دفع السموات  
 بغير عمد رويها من استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل  
 يجري لاجل مسمى يوم الامر بفضل الايات لعلمكم بلقاء ربكم <sup>فوق</sup>  
 اي بمشاهدة في مظاهره والاجل القيامة وقال تعالى من  
 كان يرجو لقاء الله فان اجل الله لآت اي القيامة المستلزم للقاء

ابن جان عاربت كجفا طمسه دودت وودي رخش بينم وسلم  
 ويكنى وذلك باللقاء عن النفس واللقاء بالحق ميان عاشق و  
 معشوق هج حابل نيت نوح وجواب حودي حافظ ارميان  
 بر خير باي بر سر خرد نه دست داد و غرض از نا كعبه وصلو  
 نوبك كاست وقال عز وجل ما تعلم نفس الا تخشى من ربك <sup>اعين</sup>  
 اي من المعارف الحقيقية والحقايق الالهية التي هي في عين الصبر  
 ونور سويها القلب وفي الحديث القدسي اعدت لعبادي  
 الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر  
 قيل اي هيات لهم لاجل معرفتي ومشاهدتي تختار راضى قلنا  
 من العلوم والحقايق ما لا عين رأت من اعين هؤلاء المجربين ولا  
 اذا بهم بمثلها ولا خطر على قلوبهم ذكرها لعدم مناسبتهم <sup>المعززة</sup>  
 مع ربهم الحقيقي نوطوي وما و قاسمك فكم كرس بقدر  
 هت اوست وقد قيل ان المعرفة بهذا المشاهدة وفي الكافي عن الصادق  
 عليه السلام لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله ما تدوا اعينهم الى ما  
 منع به الاعداء من دهره الحيرة الدنيا ونعيمها وكانت دنياهم اقل



عندهم مما يطأونه بأرجلهم ولنعموا بمعرفة الله وتلذذوا بما  
من أجزال في روضات الجنان مع أولياء الله كرجله ما يندكان <sup>شبه</sup> باد  
بادشان ملك حبكم كفتح دواستين وكيسه تهي جام كمنى  
وخالد بهم هو شيار حضو روست عزود بحر توحيد وعزقه  
كنهم كوغنيت شاد همت ما كه نود در خواب وما يد بعهم  
**كلمة** فيها اشار الى صحايف الاعمال وانما النور الانشا  
كل ما يدركه الانسان بحواسه يرتفع منه اثر الى روضه بجمع  
في حقيقة ذاته وغزاة مدركاته وكذلك كل مثقال ذرة  
من خير او شر يعمله يرمى اثره مكتوبا في قبة وسما مارحمت <sup>الحيات</sup> الحية  
وناكدت به الصفات وصار خلقا وملكه فان ذلك مما يور  
خلود النواب والعقاب لكل انسان نفسه حقيقة اعماله وهو كناية  
مظو اليوم عن شهادة الاجساد وانما يتكشف بالموت ويرفع  
ما تورد الشواغل الحسية المعترضة عنه بقوله سبحانه واذا الصحف  
نشرت فاذا حان وقت ذلك وهو يوم نبلى السرائر صار الغيب  
شهادة والسر علانية والخبر عيانا حقا لقد كنت في غفلة من

هذا فكشفنا عنك عطاء الله فيقول اليوم حديد هذا كتابنا  
عليكم بالحق اننا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون فمن كان في غفلة من  
سره فاذا وضع حجره على ذلك والتفت الى صحفه باطنه وحقيقة  
يقول ما لهذا الكتاب لا يبادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ثم  
من كان من اهل السعادة واصحاب المئين فكانت معلوماته امورا قدسية  
واعماله صالحة واخلقه حسنة فقد اوتي كتابه بيمينه منحة عليه ان  
كتاب الاربار للفرعيلين وما ادر لك ما علمون كتاب من يؤمن  
المؤمنون وذلك لان كتابه من جنس الالواح العالوية والصحف المكنية  
المرفوعة المطهرة باليد بيمينه كرام برة فليس عليه سوى العمل  
كما قال سبحانه فاما من اوتي كتابا بيمينه فيقول ها اقر واكتابه  
الى قوله في الايام الخالية ومن كان من الاشقياء المرددين في  
معلوماته مقصورة على الحوسبات واعماله خبيثة واخلقه سيئة  
فقد اوتي كتابا بشماله من جهة يسجين ان كتاب البحار التي تجوز  
وما ادر لك ما يسجين كتابه فهو من يومئذ للكافرين وذلك لان  
كتاب من جنس الالواح السفلية والصحايف الحسية القابلة

للاحراف فلا جرم بعذب بالنار كما قال سبحانه وامامن وفي كتابه  
بما له فيقول بالبنى لو اوتى كتابه ولم ادر ما حسابيه الى تو  
لا ياكل الا الحاطون وامامن وفي كتابه وداظهرهم فيم الذي  
او تو الكتاب قبذوه ودا ظهورهم واشتر وا به ثنا قليلا  
فقبل لهم ارجوا ودا كره قالتموا تو را فانه حين نذره ودا  
ظهره قطن ان لن يجوز ضوف بل دعوا تو را و يصل عبر **كلمة**  
فيها الشارة الى الميزان واذ الانسان الكامل وهداه ميزان  
كل شيء هو المعيار الذي به يعرف قدر ذلك الشيء في ميزان يوم  
القيمة ما يوزن به قد لكل انسان وقيمته على حسب عقيدته و  
خلقه وعمله فيخرج كل نفس عما كتبت وليس ذلك الا الان  
الكامل اذ به وباقتفاء اثاره وثر ذلك والقرب من طريقت  
والبعد عنها يعرف مقدار الناس وقد حسناهم ومبينا  
في ميزان كل امته هو في تلك الامة ووصي نبيها والشرية التي  
ان بها فن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت  
موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم روى الصدوق باسناد

عن هشام بن سالم قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز  
جل ونصنع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا  
الا نبيآ ولا اوصيا وفي رواية اخرى عنهم عليهم السلام عن الموازين  
القسط وما ورد انه يوزن به الحصف قال مراد بالحصف النفوس  
الانسانية كائين من الكلمة السابقة وما ورد ان لسانا وكثير  
فقبل للمعنى بالصورة كما ورد في سائر نظاير وفي الاحتجاج  
الصادق عليه السلام قبله اولى بوزن الاعمال قال لا لان الاعمال  
ليست اجساما وانما هي صفة ما عملوا وانما يحتاج الى وزن الشيء  
من اجل عدد الاشياء ولا يعرف ثقلها وخفتها وان الله لا يخفى  
عليه شيء فامعنى الميزان قال العدل قبل فامعناه وفي كتابه من ثقلت  
موازينه قال من رجع عنه وفي التوحيد عن امير المؤمنين عليه  
السلام في قوله تعالى فامامن ثقلت موازينه ومن خفت موازينه قال  
الحسنات ثقل الميزان والسيئات خفت الميزان **كلمة** فيها انذار  
الى الصراط وانه الانسان الكامل وهداه ان لكل انسان من ابتدا  
حدته الى منتهى عمره وانتقالات جبلية وحركات طبيعية اشتدا



لا يزال ينقل من صورة الى صورة حتى يصل بالعالم العقلي <sup>المعقول</sup>  
بالإللا الأعلى إن ساعدة التوفيق وكان من الكاملين أو بانحاز  
اليمن إن كان من المتوسطين أو يحتر مع الشياطين والحشر  
في عالم الظلمات إن ولاية الطبع أو الشيطان وقارنه القدر  
وهذا معنى الصراط المستقيم منه ما إذا سلكه أو صلا <sup>الجنة</sup>  
وهو ما يشتمل عليه الشرع وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم صراط  
الله وهو صراط التوحيد والمعرفة والتوسط بين الأضداد  
في الأخلاق والنزاهة صراط الخصال وبالجملة صورة الهدى  
الذي أنشأه الموصى لنفسه ما دام في عالم الطبيعة وهو أدنى  
الشعر وأحد من السيف مظلم لا يهتدى إليه إلا من جعل الله  
نورا يمشى به في الناس يسمي الناس عليه على أقدار نورهم روي  
الصدوق في كتاب معاني الأخبار بإسناده عن الصادق عليه السلام  
أنه سئل عن الصراط فقال هو الطريق إلى معرفة الله عز وجل وما  
صراطان صراط في الدنيا وصراط في الآخرة فاما الصراط الذي  
في الدنيا فهو الامام المفترض الطاعة من عرفة في الدنيا وأفتك

٢١٠  
يهداهم على الصراط الذي هو جرحهم في الآخرة ومن لم يعرف  
في الدنيا ذلك فهدى عن الصراط في الآخرة وتردى في الجحيم  
وإسناده عن علي عليه السلام أيضا قال الصراط المستقيم أمير المؤمنين <sup>عليه السلام</sup>  
وفي نصارى الدجيات عن الصادق عليه السلام أنه سئل عن قول الله  
عرف جمل وإن هذا صراط على مستقيم فابتهوه قال هو والله على  
هو والله الصراط والميراث وفي تفسير أبي محمد العسكري عليه السلام  
الصراط المستقيم صراطان صراط في الدنيا وصراط في الآخرة  
فاما الطريق المستقيم في الدنيا فهو ما قصر عن الغلو وارتفع  
عن القصور واستقام فلم يعدل إلى شيء من الباطل والطريق  
الآخر طريق المؤمنين إلى الجنة وهو مستقيم لا يعدلون عن  
الجنة إلى النار ولا إلى غير النار سوى الجنة وقدر في كلامه <sup>الصادق</sup>  
عليه السلام أن الصورة الانسانية هي الطريق المستقيم إلى كل خير و  
الهدوء بين الجنة والنار فالصراط والمارة على شيء واحد  
كل خطوة يضع قدمه على راسه حتى يجعل مقتضى نور <sup>معرفة</sup>  
التي هي بمنزلة راسه بل يضع راسه على قدمه أي بمنزلة معرفة على

نتیجه علمه الذی کان بناؤه علی المعرفة السابقة حتی یقطع المنار  
 و یصل الی الله و الی الله المصیر **کلمته** فیما اشارة الی اصناف  
 الخلق فی الذنوة الاخرة قال العلامة الطوسی بصیر الفرق الثانیة  
 قدیر الله سر کسائی که درین عالم در معرض سلوک راه آخرت  
 اندیشه طائفه اند و کثرت از اولیائے ثلثه فاحشای المیمنه ما اصحاب المیمنه  
 و اصحاب المشامه ما اصحاب المشامه و السابقون السابقون و  
 همچنین فتم ظالم لنفسه و منهم مقصد و منهم سابق بالخیر  
 سابقان اهل و بعد متذکره و اول سلوک منزله بل خود مقصد  
 سالکان ایشانند و لا یخف عنک عنهم ایشانند ان کروه که  
 خسر و لم یعرفوا و ان غایب لم یفقد و اهل مبین یکان عالمند  
 و ایشانرا رب بیدارست بحسب درجات بهشت و در توابت و تقوا  
 و کمال درجات و اهل شمال بدان عالمند و ایشانرا  
 چهر ایشانست بحسب درجات و درخ اما در عذاب متساوینند  
 لکل ضعف و لکن لا یقلون و همچنین انهم فی العذاب مشرکون  
 و هر مطایفه را کذب و دروغ است و ان منکم الا و اردھا

اما سابقان میروند علی الصراط کالبرق الخاطف ایشانرا در  
 دوزخ کزندی رسد جز ناهای و می خامش سخن یکی را اما اهل  
 بیت است علمیم بحوایبان که پرسیدند شمارا کذب و دروغ باشد  
 و اما اهل مبین را از دوزخ نجات دهتد و اهل شمال را در اینجا  
 بگذارند شرخی الذین اتقوا و ندب الظالمین فیها جیتنا سابقا  
 و اهل مبین بهشت رسند اما کمال اهل مبین بهشت باشند و  
 بهشت سابقان ان الجنة اشوق الی سلمان من سلمان الی الجنة  
 ایشانرا بهشت النقای بنودم بدخوها و هم بطبعون ایشان  
 اهل اعرفند و علی الاعراف رجال یعرفون کلایبهم ایشان  
 همه حالها یکسان باشند کبیرا تا سوا علی ما فاتکم و لا تفرحوا  
 اننا کما اهل شمال اهل تضادند باحوال متضاده که درین عالم  
 تقابلست مانند هستی و نیستی و مرگ و زندگی و علم و جهل  
 و قدرت و عجز و لذت و آلم و سعادت و شقاوت بازماندند  
 زیرا بخود بازمانده اند و از خود بخود خلاص بنوان یافتن کلمات  
 جلودم بدلتا هم جلودا غیرها لیز و قوا العذاب لاجرم هیت



دو طرف عموم و ذمیر متردد باشند که باین معذب و کاه  
بان لایم من فوقه و ظلل من النار و من تحتهم ظلل چون بدینا  
بقیه طاعت که اول مرتبه است از مراتب ایمان نیامده اند و  
اختیار با دست گرفته با خیرت مجبور بمانده اند کما ارادوا ان  
یخرجوا منها اعمید و فیها و اهل بین اهل بهشت اند همیشه  
در سلوک باشند تا کالی بعد از کمال و درجه بالایی درجه حاصل  
میکند لایم غرور من فوقها غرور از عذاب اهل نضاد خلاصتر  
اند که خوف علیهم و لایم یخربون الخزن حل مافات و الخوف مما  
لم یأت چون بدینا مجبور بوده اند و مکان لم یمن و لا مؤنة اذا  
قضی الله و رسوله امر ان يكون لهم الخيرة من امرهم باخیرت مختار  
مطلق شدن اند لایم فیها ما یشاءون تا بحکم عدل هر یکی را از  
و اختیار نصیبی باشد پس اگر طایفه را یکی از دو طرف نضاد  
باشد این نضاد نه نضاد حقیقی باشد و ایشان بان معاقرت  
بل مثاب باشند و ان مانند حراست و پروت زنجیل و کافور  
که عزیزی اند نه چون خراست و پروت عموم و ذمیر بر که غر

ان الا برادریش یون من کاس کان من ارجا کافور و یقون فیها  
کاسا کان من ارجا زنجیل و همچنانکه منازعت اهل بهشت  
جاری باشد قنار خون فیها کاسا لا لعونها و لا نائیم لاجرم و  
ما فی صدورهم من غل اخوانا علی سر و متقابلین اما محاصرت  
حقیقی باشند ان ذلک الخزن تخاصم اهل النار تا لاجرم کما خلدت  
امه لست اختها بر حراست و پروت که متضادند که هر  
طرف سبب عذاب قوی اند چنانکه اهل دوزخ را و کاه بل عذاب  
سبب لحت قوی است و ان بر دوا و سلام است اهل بر د البقیین و  
دیگر طرف که نار است سبب عذاب کهانی که مقابل ایشان باشند و کاه  
هر دو طرف سبب لحت قوی اند چنانکه در زنجیل و کافور گفتیم  
و همچنین نار که عذاب قوی است مانند نار النجم و کاه لاحت قوی  
مانند ان نار که شخصی از قیم الجنة و النار علیه القاس کرده که  
با قیم النار اجلی من ارجا با النار تا او بخندید و فرموده که  
جعلتک و بعد از ان با دیگر حاضران فرموده که میخواهد که  
اذا اهل قیامت باشند و نیستی هم اصناف است یعنی فقر که بقیا

خاص وعام راباشد كل شيء هالك الا وجهه ونبي  
لطف كه اهل وحدت راباشد من اجبي محبوب باش ونبي  
عنف كه اهل دوزخ راباشد لا يبقى ولا يند **كلمة**  
فيما اشار الى اقسام الجنة والنار ومبدأ شوك منها الآخرة  
اما الجنة او نار الجنة او نار الجنة جنتان جنة معقوله  
للمقربين وهو العالم العقلي ما هو متاخر عن هذه النشأة  
الدنيوية اعني ما يحصل منه في سلسلة العود وهي انما ينشأ  
من العلوم المحقة والمعارف اليقينية الحاصلة للانسان ههنا  
فان المعرفة في هذه الدنيا بذات المشاهدة في الآخرة والذنه  
الكاملة مرفوعة على المشاهدة فان الوجود لذيد وكالذ  
فالمعارف التي هي مقتضى طباع القوة العاقلة من العلم  
بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر اذا صارت  
شاهدة للنفس كانت لما لا يدرك الوصف كنهها و  
لهذا ورد في الحديث لا عين الا تبصر الآخرة وفي الكافي عن  
الصادق عليه السلام لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله تعالى ما مدوا

113  
اعينهم الى ما منع به الاعداء الحديث وقد مضى في جوارح الدنيا  
عن مضمين قايوس قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل  
وطل أمودود ماء مسكوب وفلكه كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة  
قال يا بصر والله ليس جث ما يذهب الناس انما هو العالم وما  
يخرج منه وجنة محسوبة لاهلها باليمين وهو العالم الخيال  
المختبر ما هو متاخر ايضا فان الخيال في الآخرة جسم ويصير  
الحل الظاهر ويحده وهي انما ينشأ من الاخلاق الفاضلة والآخرة  
الصادقة والاعمال الصالحة بدار النفس الانسانية المضمرة بها  
الصورة الملتق من الحور والقصور والغلمان والملايك والملائكة  
في عالمها وصفها فان النفس اقتدار على ذلك ولكنها ما دامت في  
هذه النشأة لا تبرز عليها اثارها الضعيفة واشتغالها بالحس  
فاذا فريت وصفت وذات الشواغل وانصرفت القوى كلها  
فرق ولحدة وهي الخيلة وصارت عبدا صرة للنفس وقد مر هذا  
وانقلب العلم مشاهدين فلا يخطر بالبال ان يميل اليه النفس الا  
في الحال باذن الله اي بوجود بحث براه وفيه عيان ويجوز احسانها



لا اقوى منه واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه واله وسلم ان الجنة  
 شوقها باع فيه الصور والشوق عبارة عن اللطف الالهي الذي هو  
 منبع القدرة على اختلاف الصور بحسب المشيئة وبها بالحسنة  
 الحديث القدسي يا ادم خلقتك للبقاء وانا جلا موت اطعم  
 فيما امرتك به وانه عاينتك عند اجلك مثل جلا اموت انا  
 الذي اقول اني كن فيكون اطعم فيما امرتك به اجلك مثل اذا قلت  
 لشيء كن فيكون وولد في حديث آخر قال النبي صلى الله عليه واله  
 وسلم فلا يقول احد من اهل الجنة لشيء كن الا ويكون وكذلك  
 تارة ان نار معقوله نطلع على الافئدة للنافقين والمنكبين في  
 نار محسوسة تحرق الابان اعدت للكافرين وكلنا هاهنا  
 في العالم الخيال المجسم احدهما وهي العقولة اثنان في غير  
 العقل سيب فقدان المعارف والكالات العقلية اما بانكارها  
 ومجدها او بالحرمان عنها بعد ادراكها والشوق اليها بحسب  
 اعتدائها بالجهل المركب وفقد القوة الهيكلية وحصول  
 الشبطه والاعوجاج وروح العقائد الباطلة في النور العقل

ان

ان لم يتا لم حيث لاحظ له من الشقاء وليس من دار الشقاء الا ان  
 من اشتاق اليه وحرم الوصول بسبب له الماعقبات مشاكله للذ  
 العقلية ومقابلتها اذا لام يرجع في الحقيقة الى عدم  
 انما يعرف ويؤمن بالوجود واما النفس بحسب العرب ملا امر  
 بسبب بل هي تارة الموت والرفاهة في الاعضاء من غير شعور  
 وكلاهما مشترك في عدم الاعتبار في الآخرة الا ان البلاء  
 ادنى الى الخلاص من قطانه تبرا فالعذاب لمحو لا عظيم ولا  
 اليم والنار الآخرة في المحسوسة اثنان في الخيال المجسم  
 هذه المنشأة الدنياوية بسبب فقدان متاعها بعد حصول  
 له والمتعلق به والاخلاد اليه وارتكاب الاعمال السيئة والآ  
 الكاذبة والاخلاق الرديئة فان النفس بسبب ذلك تنشئ في عالمها  
 موزونة مناسبة لها من الحيات والعقارب والعموم والجموم في  
 فتاكي بها ولا تغد على عدم انشائها كما انما اذا اصابتها  
 في الدنيا فكل انظرها بياها اغتمت وناذت ولا يمكنها  
 تحطرها ولكنها في الدنيا تغفل عنها احيانا بسبب الشواغل

الآخر فانها لا تنفك عنها لدم الشواغل وصفاء المحل وتو  
وصيرة القوي كلها في واحدة الا ان هذه الهيات لما كانت  
عزبة عن جوه النفس وكذا ما لا يدركه الا بعد ان تزول في يد  
من الدهر متفانته حجب تفاوت العلاب في دسوسها وجنتها  
وكثر تماوتها ان شاء الله فيخرج من النار من في قلبه شقا  
ذرة شريرة ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك  
بقا وفي اعتقادات الصدوق رحمه الله وحياته لا يصيب احد  
من اهل التوحيد في النار وانما يصيبهم الالام عند خروج  
منها فتكون تلك الالام جزءا مما كتب اليهم وما الله بظلام  
للعبيد واسناده عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم والذي بعثني بالحق نبيا لا يعذب الله بالنار موحدا  
وان اهل التوحيد يشفعون فيشفعون وفي كتاب التمهيد  
امير المؤمنين عليه السلام قال ما من شيعة احدى قارنات اهل بيتنا  
عنه يموت حتى يبلى بلبه بحص بهاد في امان في مال او ولد  
واما في نفسه حتى يلقي الله محبنا وما له من ذنب وانما يسقى

عليه شيء من دونه فيندد عليه عند موته فتخص ذنوبه وفيه  
عن عبد الله بن سنان قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول  
الحق ما بدا لموت وهي سجن الله في ارضه وهي حظ المؤمن من  
النار وعن عمر بن زيد قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ان  
سمعك وانت تقول كل شيعة في الجنة على ما كان منهم قال  
صدقك كلام والله في الجنة قال قلت جعلت فداك ان  
الذنوب كثيرة كبار فقال اما ان القيمة فكلكم في الجنة شيعة  
النبي المطاع او وصي النبي ولكني والله اخوف عليكم في  
البرنج قلت وما البرنج قال البرنج من موته الى يوم القيمة  
**كلمة** فيها اشارة الى حقيقة جنة وانما محلوها بالعرض قال  
اهل المعرفة ان جنة ليست بلا حقيقة مناصلة لانها صفة  
الله كما ان الجنة صورة رحمة الله وقد ثبت ان رحمة الله دائمة  
كل شيء والغضب طارئ وكذا الخيرات صادرة بالذات  
والشروط فاعلم بالعرض فعلى هذا لا بد ان يكون الجنة موجودة  
بالذات وجنة من الدنيا فان ما دناها هي غلق النفس بالموافاة



من حيث هي دينا وصورتها هي صورة الهيات المولدة والاعدام  
والنقايس فان الاعدام والنقايس وان كانت من حيث هي  
سلبية غير موزنة ولا معدبة الا ان صورها الخسورية وخصوها  
الخارجية ضرب من الوجود الشئ الموصوف بها وهي من هذه  
الجهة شريفة وحقيقة حاصله للشئ الا ترى ان تفرقا الاتصال  
مع انه امر عديم الابعاد عن زوال الاتصال غامضا لا اتصال  
ففيه غاية الالم الفصل اللام <sup>نصال</sup> من لانه عدم محسوس مشهور بالنفس  
اذا كان العدم موجودا كان شرا حقيقيا ويكون ادراك الشئ  
ادراكا مضافا حاصل بنفسه للعدم لان العلم الشهودي هو  
بغيره بوجود المعلول الخارجي والمعلوم بهذا العلم اذا كان قد  
خارجيا كان ذلك العدم مع كونه عدما امر موجودا فيكون شرا  
حقيقيا ففي غاية الالم وغاية الشدة فصوره جهنم في الاخر  
هي صورة الالام التي هي اعدام ونقايس حاصله للنفس <sup>هو</sup> النفس  
الشقية مادامت على فطرة تدرك بها النقايس والاعدام <sup>هو</sup>  
بما التي من شأن تلك النفوس ان تنصف بها بلائها تكون

الالام شديدة بحسب ما فلك الالام باقية فيها الى ان تزول عنها  
ادراكها اما بتبدل فطرتها الى فطرة ادنى واخر من تلك الفطرة  
او بزال تلك النقايس والاعدام بحصول مقابلاتها من جهة  
ارتفاع حال تلك النفوس وقوة كمالها واشتغالها بادراك  
امور علية كانت تغتد لها من قبل وصارت جاهلة عنها  
منوجة عن ادراكها لانصراف توجهها عنها الى تلك الشئ  
الحسية هي التقديم بزال العذاب وبحصل الراحة الحاصل  
ان جهنم في صورة الدنيا من حيث هي دينا حالة في موضوع النفس  
يوم القيمة فلك الصورة المحيية مشتملة على جميع ما في السماء  
والارض من حيث نقايسها وشروطها لاس من حيث كمالها  
وخيراتها فانها من حيث كمالها وخيراتها هي من الجنة فانفس  
مادامت في هذا العالم تدرك الموجبات الحسية بهذه الحواس  
اليدنية وكل ما يدرك بهذه الحواس يكون مخلوطا بغيره من  
من باطله وصحيت من فاسده فري الشمر والعرق والنجوم والسماء  
والارض على صورة مخلوطه مشبهة فترغم ان لها بقاء وثباتا وان

ضوء الشمس من نور القمر والكواكب الحقيقة على هذه الهيئة وإنما  
 ذاتية لتلك الأجرام قائمة بما لا يغيرها وإن الماء والأرض كل منهما  
 على هذه الهيئة التي يدها الحسن البقاء واللبث والارتفاع  
 الانخفاض والوضع والترتيب إذ جاء يوم القيمة تبدلت هذه  
 الأشياء <sup>الأشياء</sup>  
 غيرها وانفصل ما لها عالمها وأما رتبها من أطلالها ونور  
 العرض عن ظلمتها الأصلية وخبثتها من الطيب كما قال تعالى وما  
 الله ليبدل المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب <sup>يصل</sup>  
 الخبيث عن الطيب على بعض فركه جميعا فيحصله في جهنم فصورته <sup>جهنم</sup>  
 عبارة عن الحقيقة الأصلية لهذا العالم متميزة عما هو خارج عنها  
 من الخزانة والكالان فإذا قامت القيمة واستقر كل طائفة في دارها  
 ورجع كل صورة إلى حقيقتها فيكون الحكم في أهل الجنة بحسب <sup>بما ينطبق</sup>  
 الأمر الإلهي في مادة هذا العالم الذي أودع الله في حركات الأفعال  
 وفي الكواكب المطبوعة أنوارها حتى كواكبها مطبوعة <sup>الأنوار</sup>  
 القيمة والشمس لكننا منكشفة النور لأن أنوارها مستفاد من  
 مبادئها الأصلية في الحقيقة قائمة بتلك المبادئ لا بمنزلة الأجرام

روي علي بن ابراهيم في تفسيره عن ابي الحسن الرضا عليه السلام انه قال ان الشمس  
 والقمر ايمان من ايات الله بخبران بأمر مطيعان له خضوعا ونور  
 عز وجل حرهما من جهنم وإذا كانت القيمة عاد إلى العرض نورها  
 وعاد إلى النار حرهما فلا يكون شمس ولا قمر فجهنم ليست دارا روحانية  
 خالصة بل هي مكدة مشوية بهذا العالم فكانما هي هذا العالم  
 انشاق إلى الآخرة لبيان القهر من زمانه العنصر <sup>بالد</sup> فالحجج  
 ما لا يجد ونهتهى ما يضر ويفعل ما يكره ويختار ما يعبد  
 ويهرب عما يصحبه بلا إله يفي وبذلك بعد الشرفين <sup>فبين</sup>  
 القرن وجميع منتهيات عقابيه وحياته وبالجملة حقيقة جهنم  
 ما فيها هي حقيقة الدنيا ومنتهياتها صورته للنفس النقية  
 بصورة موهنة معدة لها حرفة لا بدانها مذنبية الشر وما شحها  
 مبدلة تجلو دهاشوهة تخلفها مسودة لوجوهها **كلمته** فيها <sup>عن</sup>  
 من يلبس الخبيث في النشأة الآخرة قال بعض أهل المعرفة إن الآدمر  
 في النشأة الآخرة تكون منطوية في الأرواح والأرواح تكون لها  
 وقفا ظاهري يمكن ما هي في الدنيا فالحكم هنا للروح ولهذا



يتحولون في اي صورة شاءوا الغلبة الروحانية عليهم وعبارة  
 فيها كمال اليوم عند الملائكة وعالم الارواح يظهر من في  
 اي صورة شاءوا وقال النشأة الدينية الظاهر فيبط هنا  
 ما ظهر الان ويظهر ما بطن على وجه جامع بين احكام ما بطن  
 الان ويظهر ما نتج من هذا البطن والظهور والجمع والتركيب  
 ثم عند الصراط يقارن السعد ما يبقى فيهم من خواص هذا  
 المزاج مما هو عنصري غير طبيعي ويبقى معهم ارواح قوي هذه  
 النشأة وجواهرها الاصلية المتركبة بالتركيب الالهي الطبيعي  
 العنصري وصورة الجمع والتاليف العنق الاذن واهل النشأة  
 يتفصل عنهم ما فتكون فيهم من ارواح القوي الانسانية والصفات  
 الروحانية ويتوفرن نشأتهم صور الاحوال المراحية الانسانية  
 والصفات الرذيلية والكيفيات الردية الحاصلة في صور انهم و  
 اذهانهم والتي تربت عليهم افعالهم في الدارين الدنيا والاخرى  
 ويضم الى صورتهم ما تحلل من اجزائهم البدنية في هذه النشأة  
 فان كل ما تحلل من ابدانهم يعاد اليهم ويجمع لديهم بصورة طام

فادفع غفلا وعلا وعلا ولا وما يقضيه ذلك الجمع والتركيب  
 الذي يغلب عليه حكم الصورة على الروحانية واهل الجنة بالعكس  
 فان اكثر قوام المرعية والصفات الطبيعية وما تحلل من ابدانهم  
 ينقلب بوجه عريب شيده بالاستحالة صور ارواحية مع بقا  
 حقيقة الجسم باطن صورة السعد فالباطن هنا مطلق الظاهر  
 مقيد والامر هناك بالعكس حكم الاطلاق في ظاهر النشأة  
 الجنائية وحكم التقييد باطنها وغالب الحكم والامر في ظاهرها  
 لباطن هنا وبالعكس **كلمة** فيها اشارة الى ميراث النجاسات <sup>الدنيا</sup>  
 وتبدل النيات والخصات ان درجات الجنة على عدد درجات النار  
 فامر دمج من الجنة الا بقا بله ذلك من النار وذلك ان الانسان  
 يتخلوا ما ان يعمل بالامر ولا يعمل فان عمل كان له في الجنة درجة معينة  
 لذلك العمل خاصة وفي موازنة هذه الدرجة المخصوصة لهذا العمل  
 الخاص اذا تركه الانسان وذلك في النار لو سقطت حصاة من تلك  
 الدرجة لوقعت على خط استواء على ذلك الميزان فاذا سقطت الاشياء  
 من العمل ما اعمل كان ذلك الميزان لذلك العمل عين سقوطه

الى ذلك الذي قال تعالى فاطلع فراه في سواد الجحيم فان الاطلاق  
 على النجى انما يكون من اهل النار والسواد الموافق على الاطلاق  
 فاداء الا في ذلك الذي في سائرته درجة فان العمل  
 نال به هذا الرجل تلك الدرجة تركه هذا الرجل الاخر الذي كان  
 قربة في الدنيا بعينه ولما كان الموحد منع التوحيد وطبقة التي  
 من عليين ان يكون من اهل النار والمشارك قطع به الشك وطبقة  
 التي من جبين من دار الكرامة فجميع جزاء علم المشترك وعلم  
 وفؤاد الذي لو كان موحد جوزي عليه في الجنة بحسبه يعطى الجعد  
 الجاهل بذلك العلم المفرط في ذلك العمل النار لذلك القول  
 وجميع جزاء جهل الموحد ونفريطه وتركه لذلك القول الذي  
 لو كان مشركا حصل له في النار يعطى لذلك المشترك الذي لا حظ  
 له في الجنة فاذا راي المشترك ما كان يستحقه لو كان سعيدا يقول  
 يا رب هذا لي وهو جزاء على فيقول الله تعالى قد جازيتك على ذلك  
 كله بما ابغيت به عليك من كذا وكذا فقرر عليه جميع ما انعم عليه  
 الدنيا جزاء المكافاة والافعال بها والفرص عليها والافعال

دون نعمه المحنة عليه في خلقه المتداه التي ليست بجزاء فخرنا المشرك  
 هناك بما قد كشف الله لمن علم الموازنة فيقول صدقت فيقول  
 الله له فانقضت لك من جزائك شيئا والمشارك قطع بك من دخول  
 دار الكرامة فنزل فيها على موازنة هذه الاعمال ولكن انزل  
 النار على درجات من نزل على درجات تلك الاعمال فان صاحبها  
 منع التوحيد ان يكون من اهل هذه الدار فهذا هو من الميراث  
 الذي بين اهل الجنة والنار كما ورد في الامايت والاحزاب  
 عن النبي صلى الله عليه واله وسلم في قوله سبحانه اولئك هم  
 الوارثون الذين يرثون الفردوس قال ما منكم الاولة مشركا  
 منزل في الجنة ومنزل في النار فان مات ودخل النار ومنزل  
 اهل الجنة منزل ان قيل كيف يعطى المشرك جزاء معصية الموحد  
 يعطى الموحد جزاء طاعة المشرك وكيف يليق هذا بالعدل قلنا  
 ذلك لان المشرك بحقيقته طينة الجحيم انما ينزع الى المعاد  
 بطبعه ويحبته وخبره معقود على ضلالها دائما ان ينسره لان من  
 قال الله تعالى فيهم لورثوا العاد والماتوا عنه والافعال



الحسنة غريبة منه ليس صدورها من طينة الاصلية وهذا بخلاف  
 المؤمن فانه يمتحن طينته ثمارا تكمل القبح بكم من عقله وجل  
 من قلبه وخوف من ربه لان صدورهم من غريب من بحسنة وطاعة <sup>الاصلي</sup>  
 اذ ليس هو من اهله ولهذا لا يعاف عليه بل ثبات بما لم يفعل من  
 الخيرات لحسنة اليها وحرصه عليها وعقد خفيه على فعلها  
 ان يستر له فان الاعمال بالثبات وانما لكل امرئ ما نوى وانما  
 ينوي كل ما يناسب طينته الاصلية ويقضيه جبلته التي خلق عليها  
 قال الله تعالى قل كل يعمل على شاكلته فويلكم اعلم بمن اهوى  
 سبيلا وفي الحديث انما يجمع الناس الرضا والخط من صفى شيئا  
 فكانما ان يروا ان لم يفعلوه ومن يخط شيئا فكانما لم يأت به و  
 فعله وكما يجازي لبياناته في الدنيا مما يصيب من كلامه فيها  
 ثم يشهد الموت عليه ثم يعذب بالبرزخ ان بقي من الجزاء بقية حتى  
 يلقي الله طاهر مطهر كما ورد في الابيات والاحبار وقيل على  
 هذا ما روينا عن ابي اسحق اللبني عن الباقر عليه السلام في حديث  
 طويل اخذنا منه موضع الحاجة انه قال علم ان الله عز وجل خلق

طين

طينة طاهرة وفجر فيها ماء عذبا نزل لا فؤانا سابقا فخر عليها  
 ولا يتنا اهل البيت فقبلتها فاجرى عليها ذلك الماء سبعة  
 ايام ثم نضب عنها ذلك الماء بعد السابع فاخذ من صفوة ذلك  
 الطين طينا فجعله طين لائمة عليهم السلام ثم اخذ جل جلاله فخل  
 ذلك الطين فخل من شيعتنا ومحبونا من فضل طيننا فلذلك  
 طينتنا لكنتم انتم ونحن سواء قلت يا ابن رسول الله ما صنعت  
 قال فرج طينكم ولم يفرج طيننا قلت يا ابن رسول الله وبكم  
 طينتنا قال طينكم خلق الله عز وجل ارضا حبيشة منقحة وفجر  
 فيها ماء اجاجا مالحا اسما ثم عرض عليها جل جلالته ولاية  
 امير المؤمنين صلوات الله عليه فلم يقبلها واجرى ذلك الماء  
 عليها سبعة ايام ثم نضب ذلك الماء عنها ثم اخذ من كدورة ذلك  
 الطين المثنى الحبيث وخلق منه ائمة الكفر والطغاة والفرج ثم  
 عد الى بقية ذلك الطين ففرجه بطينكم ولورث لطينهم على حاله  
 ولم يفرج بطينكم ما عملوا البدا عمل الصالحين والادوا امارة الى  
 ولا شهدوا الشهادتين ولا صاموا ولا صلوا ولا زكوا

حجرا ولا شيء يكرم في الصورة ايضا يا ابراهيم ليس شيء اعظم على  
 المؤمن ان ترى صورة حسنة في عدو من اعداء الله عز وجل <sup>المؤمن</sup>  
 لا يعلم ان تلك الصورة من طين المؤمن ومزاجه يا ابراهيم فانه  
 من شيعتنا ومجيدنا من دوابنا وطاوعة وخيانة وشرب خمر و  
 صلوة وصيام وذكر وحج وجهاد في كل ما من عدونا <sup>الناس</sup>  
 من الزهد والعبادة والمواظبة على الصلوة واداء الزكوة والصوم  
 والحج والمجاهدة واعمال البر والخير فذلك كله من طين المؤمن <sup>سبح</sup>  
 ومزاجه فاذا عرض اعمال المؤمن والناصب على الله يقول الله عز و  
 جل انا عدل لا اجور ومنصف لا اظلم وعزفي وجلالي لا يتفادى  
 مكان ما اظلم مؤمنا بدينه تركب من سبخ الناصب وطينة <sup>هذه</sup>  
 هذه الاعمال الصالحة كلها من طين المؤمن ومزاجه والاعمال  
 الردية التي كانت من المؤمن من طين العدو والناصب يلزم الله  
 تعالى واحد منهم ما هو من اصله وجوهره وطينة وهو اعلم  
 بعباده من الخلائق كلهم افترى ههنا يا ابراهيم ظلاما وجورا  
 عدونا ثم قرأ عليهم معاذا الله ان نأخذ الامن وجننا استعنا <sup>عند</sup>

١٢١  
 اذا اذا الظالمون يا ابراهيم ان الشمس اذا طلعت وبدأ شعاعها في  
 البلد كلها هو باين من القرص ام هو متصل بها شعاعا يبلغ  
 في الدنيا في المشرق والمغرب حتى اذا غابت يعود الشعاع و  
 يرجع اليها البين ذلك كذلك قلت بل يا ابن رسول الله قال فذلك  
 كل شيء يرجع الى اصله وجوهره وعصره فاذا كان يوم <sup>القيامة</sup>  
 ننزع الله تعالى من العدو والناصب سبخ المؤمن ومزاجه وطينة  
 وجوهره وعصره مع جميع اعماله الصالحة ويرده الى المؤمنين  
 ينزع الله تعالى من المؤمنين سبخ الناصب ومزاجه وطينة وجوهره  
 وعصره مع جميع اعماله السيئة الردية ويرده الى الناصب <sup>عكس</sup>  
 منه جل جلاله وتقدست اسمائه ويقول الناصب لا ظلم عليك  
 هذه الاعمال الخبيثة من طينك ومزاجك وانت اولي بها <sup>هذه</sup>  
 الاعمال الصالحة من طين المؤمنين ومزاجه وهو اولي بها <sup>الظلم</sup>  
 اليوم ان الله سريع الحساب افترى ههنا ظلاما وجورا فقلت يا  
 رسول الله بل ارى حكمة بالغة فاضلة وعدلا بينا واضحا <sup>سبح</sup>  
 عليه السلام اريدك ببيان الحق من القرائن قلت بل يا ابن رسول الله





قال عليه السلام ليس الله عز وجل يقول الجنة الجنة والنار النار  
الجنة الجنة والطيبات للطيبين والطيون للطيبات والجنة  
مبزون مما يقولون لهم مغفرة ودين كريم وقال عز وجل  
الذين كفروا الى جهنم يحشرون ليعلم الله الجنة من الطيبات ويجعل  
الجنة بعض على بعض فبكرهم جميعا فحصله في جهنم اولئك هم  
الغاسقون قلت سبحان الله العظيم ما اوضح ذلك لمن فهمه وما  
قلوب هذا الخلق المتكبر عن معرفته ثم قال عليه السلام بعد كلام  
هذا القيل يا ابراهيم ان يدلك في هذا المعنى من القرآن قلت  
يا ابن رسول الله قال عليه السلام قال الله تعالى يبدل الله سياجهم  
وكان الله غفورا رحوما يبدل الله سياج شيئا خائفا حوتا  
اعدائنا سياج يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه ولا  
داد لغضا آية لا يسل عما يفعل وهم يسألون هذا يا ابراهيم من اهل  
الله المكنون ومن من الخفرون وفي تفسيره في عهد العسكري عن  
عليه السلام في حديث طويل ان المؤمن يوقف باراه ما بين ما ذكره  
ذلك الى مائة الف من النصاب فقال له هو لا فذلك من النار

هو لا المؤمنون الى الجنة واولئك النصاب الى النار فيها  
اشارة الى قسم الجنة والنار وانه الانسان الكامل روي  
رحمة الله في العمل باسناد عن الفضل بن عمر قال قلت لابي عبد  
عليه السلام ما صار علي بن ابي طالب عليه السلام قسم الجنة والنار  
قال لان حبه ايمان ونجاسة كفر وانما خلقت الجنة لاهلها  
وخلقت النار لاهل الكفر فهو عليه السلام قسم الجنة والنار  
لهذا العلة والجنة لا يدخلها الا اهل عيشته والنار لا يدخلها  
الا اهل بغضه قال الفضل بن ابن رسول الله فالانبياء والاوصياء  
هل كانوا يحبونه واعداءهم يبغضونه فقال نعم قلت فكيف  
ذلك قال ما علمت ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال يوم جبر  
الرأية غدا رجلا يعبه الله ويرى ربه ويحبه الله ورسوله ما يرجع  
حتى يفتح الله عليه من قلبي قال ما علمت ان رسول الله صلى الله  
واله وسلم لما اوفى بالطائر المشوي قال لا تقهر اني ارجع خلقك  
اليك باكل معي هذا الطائر وعني عليه السلام قلت بل قال لا  
لا يحب انبياء الله ورسوله واوليائهم عليهم السلام رجلا يحبه



من النذر الاولى وانه الضامن على الله سبحانه ما وعد به اهل  
الاستجابة والطاعة وما توعد به اهل التكذيب والمعصية  
وان امير المؤمنين عليه السلام خلقه على ذلك كله في سائر امة من  
الاولين والآخرين سواء الانبياء والامم وان حكمه جار على  
سنة الجنان وعلى خزنة النيران يصدر من عن امر ومجبه  
وان الملائكة متعبدون بالاستغفار لشيئته كتعبدتم  
بالتوحيد والنبوة والولاية قال تعالى الذين يحملون العرش  
ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين  
امنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا و  
اتبعوا سبيلك وقم صلاب الجحيم **كلمة** فيها اشارة الى ابواب  
الحجة والنار وانما الشاعر الحيواني قال المحقق نصير الملة و  
الدين الطويحي قدس الله سره مشاعر حيواني كمدان اجزاي  
عالم ملك اذ راكبت هفت است پنج ظاهر وان حواس  
ودو باطل وان خيال ووم است كيك مذكر صورت و  
مذكر متعاهد مفكر وحافظه وذاكره ان مشاعر نيتند

ت

اعوان ايشانند وهر نفس كه متابعت هو اكند وعقل را در متابعت  
هو اسخر كروند افرات من اخذ الهه هوا هر كس ازين مشاعر  
حيواني بسي است اداسباب هلاك او واصله الله على علم تا  
اين بود كه فاسد طغي و اثر الحيرة الدنيا فان الجحيم هي الماوى  
پس هر كس ازين مشاعر بمنابه در نيدان درهاي دوزخ لها سبعة  
ابواب لكل باب منهم جزوا مقسوم واكر عقل كه مذكر عالم  
ملكوت وديوان مشاعر ريس مطاع باشد و نفس را از هوا  
او منع كند تا هر كس ازين مشاعر مطاعه ايجاز كذا باب الهى عالم  
خلقى كه اذ را كس بان مشاعر خاص باشد بقدر هم رساند و يعقل  
نيز استماع ايات كلام الهى را از عالم امرى تلقى كند بخلاف ان  
نوم كه لو كذا نتم او نعمل ما كنا فى احباب السعير ان مشاعر  
بمنابه در نيت باشد و اما من خاف مقام ربه ونهى النفس  
الهوى فان الجنة هي الماوى وقال بعض اهل المعرفة والنار  
جزئيه هي طبعه كل واحد هواه اولاه واجزاء ولها ابواب  
مشاعر وهي سبعة وهي عين ابواب الحجة فانما على شكل البنا

الذي اذا فتح الى موضع اشد به موضع اخر فبين ثلثة لموضع  
فتحة لمتزلاخر وهذه الابواب مفتوحة على الفريقين اهل  
النار لا يفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل  
في سم الخياط لان صراط الله اذق من الشر فيحتاج من يملكه  
الى كمال التلطف والتدقيق واي يتيسر للعقلاء المجاهدين  
مع الاغترار والاستبداد بربهم من غير تسليم وانقياد فابواب  
الجنة سبعة وابواب الجنة ثمانية والباب الذي لا يفتح لهم هو  
السود باطن فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب **كلمة** فيها  
اشارة الى الاعراف وان اهل الانسان الكامل مادام في هذه  
النشأة الاعراف ان كان اشتقاقها من المعرفة فالكمل من  
الانبياء والاولياء هم العارفون والمعرفون والمعرف  
الله للناس في هذه النشأة وان كان من العرف بمعنى المكان العالي  
المرتفع فالكمل هم الذين من شرط معرفتهم وشد بصيرتهم كما هم  
في مكان عال مرتفع ينظرون الى ما برا الناس في درجاتهم و  
درجاتهم ويميزون السعداء عن الاشقياء على معرفة منهم

وبهم بعد في هذه النشأة كما اشار اليه امير المؤمنين عليه السلام  
بقوله اقم برئ العرش العظيم لو شئت اخبركم بآياتكم واسلا  
فكم ابن كانوا ومن كانوا وابنهم لان وما صاروا اليه وكأثره  
بن النعمان الذي كان ينظر الى اهل الجنة يتزاودون في الجنة  
والي اهل النار يتزاودون في النار وكان بعد في الدنيا وقد  
حدثته وفي بصائر الدرجات عن الاصمعي بن نباتة قال كنت  
عند امير المؤمنين عليه السلام جالسا فجاء رجل فقال له يا امير المؤمنين  
وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم فقال علي عليه السلام  
نحن الاعراف نحن نعرف ايضا ناسياهم ونحن الاعراف الذين  
لا يعرف الله الا بسبيل معرفتنا ونحن الاعراف نوقف يوم القيمة  
بين الجنة الامن عرفتنا وعرفناه ولا يدخل النار الا من اكرهنا  
وذلك بان الله تبارك وتعالى لو شاء عرفنا الناس نفسهم حتى عرفوا  
حد وباقوه من ابائهم ولكن جعلنا ابوابه وصراطه وسبيله  
الذي يولي منه وبأسناده الصحيح عن الباقر عليه السلام ان سئل عن  
لاية فقال انزلت في هذه الامم والرجال هم الاثمة من الامم



عليه السلام قلت من الاعراف فقال صراط بين الجنة والنار  
 من شفع له الائمة من المؤمنين الذين نجوا ومن لم  
 يشفعوا له هوى وفي رواية اخرى عنه عليه السلام قال نحن اول  
 الرجال الائمة منا يعرفون من يدخل النار ومن يدخل  
 الجنة كما يعرفون في قبائلكم الرجل منكم يعرف من فيها  
 من صالح او طالح واما ما في رواية اخرى عنه عليه السلام  
 قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فقصرت بهم الاعمال فم  
 كما قال الله وفي رواية اخرى فان ادخلهم الله النار فذوقوا  
 وان ادخلهم الجنة فبرحمته فلا يثاب في ما قدمناه من الاجاب  
 لان هؤلاء القوم يكونون مع الرجال الذين على الاعراف  
 وهم يفتنوا اهل زمانهم العارفين وكلام اصحاب الاعراف  
 يدل على هذا صرحا ما ورد في رواية اخرى عنه عليه السلام قال  
 الاعراف كتابان بين الجنة والنار يوقف عليهما كل نبي وكل  
 خليفة نبي مع المؤمنين من اهل زمانه كما يقف صاحب الخبز  
 مع الضعفاء من جنده وقد سبقوا الحسنون الى الجنة فيقولون

الخليفة للذين الواقفين معه انظروا الى اخوانكم الحسين  
 سبقوا الى الجنة فيسلم عليهم المدينون وذلك قوله عليه السلام  
 لم يدخلوها وهم يطعمون ان يدخلهم الله اياها شفاعتي النبي  
 والامام وبقر هو لا الى النار فيقولون ربنا لا تخلصنا  
 مع القوم الظالمين وينادي اصحاب الاعراب وهم الانبياء  
 والخلفاء رجال من اهل النار ودوسا الكفار يقولون لهم  
 مفرعين ما اغنى عنكم جمعكم واستبكاركم هؤلاء الذين  
 اقسم لاني اهلهم الله برحمته اشارة لهم الى الجنة الذين كان الروا  
 يستضعفونهم ويحتقرونهم بقرهم ويستطيلون عليهم  
 ويقسمون ان الله لا يدخلهم الجنة يقول اصحاب الاعراف  
 هؤلاء المستضعفين عن امر الله عز وجل لهم بذلك  
 ادخلوا الجنة لا خوف عليهم ولا انتم تختزون اي لا خائفين  
 ولا تخزونين رواها الشيخ الطبرسي في تفسيره المسمى بالجمع وروي  
 على بن ابراهيم في تفسيره ما في معناه قال بعض اهل المعرفة  
 على الاعراف رجال هم اعظم الرجال في المترلة فان لهم

اهل

الاستشراف على المنازل والاعراف هو السور الذي بين الجنة  
والنار باطنه فيه الرحمة وهو الذي بلى الجنة وطاهر من قبله  
العذاب وهو النار فجعل النار من قبله اي يقابلها ضد  
فلم يجعل السور محلا للعذاب وجعله محلا للرحمة بقوله يا  
فیه الرحمة فانظر ما اعجب بتبنيہ الله لعباده بحقائق الامور  
ما هي عليه ولكن اكثر الناس لا يعلمون ثم ذكر ان لهم المعرف  
بمقام الخلق فقال يعرفون كلا بسيماهم اي بما جعلنا فيهم  
من العلامة ونادوا اصحاب الجنة ولم يدخلوها لانهم في  
مقام الكشف ولو دخلوها استرعنهم بدخولهم فيها  
او سترتهم لانها جنة عن كشف ما هم كاشفون سلام عليكم جنة  
اقبال معرفتهم او بجنة لانصرافهم **كلمته** فيها اشارة الى  
النبوة والولاية الانسان الكامل اما نبي او ولي وكل من  
النبوة والولاية اعتباران اعتبار الاطلاق واعتبار التقييد  
اي العام والخاص فالنبوة المطلقة هي النبوة الحقيقية المحال  
في الانا الباقية الى الابد وهو اطلاع النبي المخصوص بها

ب

على استعداد جميع الميعودات بحسب ذاتها وما هياتها و  
اعطاء كل ذي حق حقه الذي يطلب لسان استعداد من  
انه الانبأ الذائق والتعليم الحقيقي الانا المسمى بالربوبية  
العظمى والسلطنة الكبرى وصاحب هذا المقام هو الموصوف  
بالخليفة الاعظم وقطب الاقطار والانسان الكبير وادم النبي  
المعبر عنه بالقلم الاعلى والعقل الاول والروح الاعظم واليه  
الاشارة بقوله صلى الله عليه واله وسلم اول ما خلق الله نور  
وكنيت نبيا وادم بين الماء والطين ونحو ذلك واليه استند  
العلوم والاعمال واليه ينتمي جميع المراتب والمقامات بقبلا  
او وليا رسولا كان او وصيا ويا من هذه النبوة هي الكوثرية المطلقة  
وهي عبارة عن حصول مجموع هذه الكالات بحسب اليا من  
الاول وبقيتها الى الابد ويرجع الى فنا العبد في الحق وبقيته  
والله الاشارة بقوله صلى الله عليه واله وسلم انا وعلى نور  
واحد وخلق الله روجي وروح علي بن ابي طالب في ان مخلوق  
خلق بالحق عام وبعث عليا مع كل نبي سرا ومعي جبرائيل



امير المؤمنين عليه السلام كنت وليا وادم بن الماء والطين الخ  
 والنبوة المعقودة هي الاخبار عن الحقائق الالهية اى معرفة  
 ذات الحق واسماؤه وصفاته واحكامه فان ضم معنى تليع الحكماء  
 والتاديب للاحلاق والتعليم والقيام بالسياسة هي النبوة  
 التي رتبها وتخص بالرسالة ومن عليها الولاية المعقودة فكان  
 من النبوة والولاية من حيث هي صفة الالهية مطلقة ومن  
 استنادها الى الانبياء والاولياء معين والمعقودة تقوم بالمطلوب  
 ظاهر في المعقود فنون الانبياء كلهم جزئيات النبوة المطلقة  
 وكذلك ولاية الاولياء جزئيات الولاية المطلقة ولكل  
 من الاقسام الاربع حكم اى مرتبة ليست فوقها مرتبة اخرى  
 ومقام لا ياتي على ذلك المقام ولا وكي سوى الشخص المخصوص  
 بل الكل يكون راجعا اليه وان تأخر وجود طبقة صاحبه  
 فانه بحقيقة موجود وخاتم النبوة المطلقة نبيا صلى الله عليه  
 وآله وسلم وخاتم الولاية المطلقة امير المؤمنين علي بن ابي  
 طالب صلوات الله عليه والنبوة المعقودة انما اكلت وبلغت

فان

غايتها بالندرج فاصلها تمديد ادم عليه السلام ولم يزل تنوكل  
 حتى بلغ كمالها الى نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ولهذا كانت  
 خاتمة النبوة واليه الاشارة بما روي عن علي بن ابي طالب  
 وسلم مثل النبوة مثل دار معروف لم تنق فيها الامور لغيره  
 وكنت فانك المنة او لفظ هذا معناه وكذلك الولاية  
 المعقودة انما تدرجت الى الكمال حتى بلغت غايتها الى المهدي  
 الموعود وظهور الذي هو صاحب الامر في هذا العصر بقرينة  
 الله اليوم في بلاده وعباده صلوات الله وسلامه عليه وعلى  
 آله المعصومين **كلمة** فيها اشارة الى ان اكل افراده الانبياء  
 بل الخلوقات كلها نبيا صلى الله عليه وآله وسلم واوصياؤه  
 الاثناعشر سلام الله عليهم اصل ومثلاً ومعاد ومبدأ له  
 خلايق حضرت حقيقة الحقايق است وان حضرت محمد بن  
 احدي است كه صورت حضرت واحدي احدي است جامع  
 كالات الهي وكياي وواضع ميزان همه مراتب عند الالات  
 راني وانانيات عالم وعالميان صوروا جزاى تفصيل

ادم و آدمیان سخن برای تکبیل او و الیه الاشارة بقوله صلی  
 الله علیه و اله و سلم اناسید و لد ادم و بقوله ادم و قی و د و تحت  
 آنچه اول شد بدیدان جیب **بود جان او بی هیچ ریب**  
 بعد از آن ان نور مطلق زد علم **گشت عرش و کرسی و لوح و قلم**  
 بیک علم ان نور پاکش عالمست **بیک علم در بیت و ادمست**  
 نور او چون اصل موجودات **ذات او چون معطر هر ذات**  
 واجب مد دعوت هر دو جهان **دعوت ذات بدو و نماز**  
 میان او و میان حق عز سلطانه هیچ واسطه نیست چنانکه نور  
 اول ما خلق الله روحی او نوری و مقصود از هر افعال اوست  
 که لولا که لما خلف الافلان **بجن خلق و وفا کن یار مانت**  
 ترا درین سخن انکار کار مانت **هر از نقد بیان از کائنات اند**  
 یکی بیکه صاحب عیار مانت **هر از نفس بر آید ز کلک صفت**  
 بد لیدی نفس کار مانت **و تخصیص حضرت بدین معانی**  
 از برای آنست که او اکل اولین و آخرین است و اگر نه مطلق اهل  
 معرفت نامه کامله از انبیا و اولیا و ائمه هدی صلوات الله علیه

محبوبان جناب اند و وسایط فیض لبرزال اند خصوصا او صفا  
 اشاعه ان حضرت که بعد از او افضل خلائق و اکل خلا یافتند  
 و خصوصا امیر المؤمنین و سید الموحدين و مطلق الکاملین  
 و عیسویا الواصلین **خویشد سپهر امامت و سلطان سریر کرامت**  
 واقف معارج لاهوت غار و مدارج ناسوت منبع عیون **منشأ**  
 جمع فنون مجاهد مظهر انوار فتوت مصدر آثار مروت **فاتحه**  
 کتاب ولایت خاتمه صحف وصایت هرگز دایره سیادت **قطب**  
 فلک سعادت شمع لکن فصاحت هر و چون جیاحت **فاجی حکم**  
 قضا و قدر صاحب یاز سید البشر اینه اسما و صفات الهی  
 لایق مرتبه خلافت و پادشاهی منصوص بنص مرکب **مکتب**  
 فعلی مولا مخصوص بعضی ما انجیته و لکن الله انجاه سلام الله  
 علیه و علی من اتبعه المعرفه الیه **نورانی کو هر یکدانه کرد**  
 عالم قدس ذکر خبر نبود حاصل تسبیح ملک **دعایان المعانی**  
 الشافعی **کتاب المناقب** عن سلطان قال سمعت جی المصطفی  
 داصلی الله علیه و اله و سلم يقول کنت انا و علی نوراً بین یدي



الله عز وجل مطيعا لجميع الله ذلك النور وبقتله قبل ان يخلق  
 ادم باريعة عشر الف عام فلما خلق الله تعالى ادم بكب ذلك النور  
 في صلبه فلم يزل في شغل واحد حتى افرقنا في صلبه عبد المطلب  
 فجزانا وجز على ويحيى محمد بن حنبل في سنده وابن ابي  
 في كتاب الغزوين في منبه التحقيق عن ابن النوير رفته الحجة  
 بن عبد الله الانصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول ان الله عز وجل خلقني وخلق عليا وفاطمة والحسن  
 الحسين من نور واحد فصر ذلك النور بعصره فخرج منه  
 شيعةنا فنجنا فنجوا وقد سنا ففقدوا وهلكنا ففعلوا  
 ومجدها فنجتوا ووجدنا فوجدوا ثم خلق الله السموات والارض  
 وخلق الملائكة مائة عام لا تعرف نبيها ولا تقديها فنجنا  
 شيعةنا فنجت الملائكة وكذا في البراءة فخرج الموحدين  
 لا موجد غيرنا وحق على الله عز وجل كما اختصنا وشيعةنا  
 ان يزلنا وشيعةنا في اهل عليين ان الله اصطفانا واصطفى  
 شيعةنا من قبل ان نكون اجسادا فاجتاه فغفر لنا

ولشيعتنا

ولشيعتنا من قبل ان نتغفر الله عز وجل وروحي الصدوق  
 باسناده عن ابي الحسن الرضا عليه السلام عن ابيه عن ابيه صلوات  
 الله عليهم قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم انا  
 سيد من خلق الله عز وجل وانا خير من جبريل وميكائيل و  
 اسرافيل وحلة العرش وجميع ملائكة الله المقربين و  
 انبياء الله المرسلين وانا صاحب الشفاعة والمحضر النضر  
 وانا وحلي ابوا هذه الامة من عرفنا فقد عرف الله عز وجل  
 ومن انكرنا فقد انكر الله عز وجل ومن علي سبطا مني سيد  
 اشباب اهل الجنة الحسن والحسين ومن ولد الحسين ائمة شيعتنا  
 طاعتهم طاعتني ومعصيتهم معصيتني باسمهم قائمهم ومهديهم  
 وفي رواية اخرى والفضل للمهدي باعلي ولائمة من  
 بعدك وان الملائكة تخدما وخدام عجبنا ثم قال بعد كلام  
 ان الله خلق ادم وادعنا وامر الملائكة بالسجود له تعظيما  
 لنا واكراما وكان الله عز وجل جوديه ولا دم اكراما  
 فطاعة لكوننا في صلبه فكيف لا نكون افضل من الملائكة وقد

سجدوا لآدم كلهم اجمعون . ملك دريچند آدم رزمين بوسه  
نيت كرد . كه در طور توجيزي بافت بش حداني و با  
عن الصادق عن ابائه عن علي عليهم السلام قال قال رسول الله صلى  
الله عليه واله وسلم اثنا عشر من اهل بيتي اعطاهم الله فاني و  
علي وحسبي وخلقهم من طينة فويل للمتكبرين عليهم بعد  
الفاطمين فيهم صلي بالله لا اله الا الله شفاعتي وروى  
محمد بن مروان عن الصادق عليه السلام قال ان الله خلقنا من نور  
عظيمة ثم صور خلقنا من طينة غزيرة مكنونة من تحت  
العرش فاسكن ذلك النور فيه فكان خلقا وبشرا فورا  
لم يجعل لاحد في مثل الذي خلقنا منه نصيبا وخلق ارواح  
شيعة من طينتنا وابدانهم من طينة غزيرة اسفل من تلك  
الطينة ولم يجعل الله لاحد في مثل الذي خلقهم نصيبا  
الا الانبياء والمرسلين فلذلك صراخهم وبهم الناس سوا  
الناس هجاء للنار وعن الفضل بن عمر قال قلت لمولانا  
الصادق عليه السلام ما كنتم قبل ان يخلق الله السموات والارض

نور

قال كنا انوارا اخرج الله ونقد من خلق الله الملائكة ففنا  
لهم الله عز وجل جحشا فقالوا اي دبل علم لنا فقال يا جحشا  
منجنا فنجبت الملائكة بشيخنا الا انا خلقنا انوارا و  
شيعة من شعاع ذلك النور فذلك سميت شيعة فاذا كان  
يوم القيمة التحقت السفلى بالعلية ثم قرب ما بين اصبعه  
الصادق عليه السلام من شجرة طيبة وانا الله من طينة واحد  
فضلنا من الله وعلينا من عند الله ونحن اسنان على خلقه  
نورنا خلقنا واحد وعلينا واحد وفضلنا واحد وكلنا  
واحد عند الله وفي رواية اخرى ونحن ثني واحد وروى  
انه وجد بخط مولانا ابي محمد الحسن بن علي العسكري عليه السلام  
ما صورته قد صعدنا ذرى الخبايا باقدام النبوة والولاية  
ونورنا سبع طبقات اعلم القوي بالهداية فهو ليوث  
الوعى وعبوث الندى وطعنا العدى وفيما السيف  
القلم في العاجل ولو آت الحمد والعلم في الاجل واسباطنا  
خلقنا الدين وخلقنا النبيين ومصابيح الامم ومفاتيح



الكرم فالكريم البس حلة الاصطفاء لما عهدنا منه الوفاء  
 وروح القدس في جان الصاعقة ذاق من جدنا يقنا البنا  
 وشيقنا القنة الناجية والفرقة الزاكية صار والناردا  
 وصوناو على الظلمة اليا وعوناو سنبجر لم يبايع الجول  
 بعد لظي المنير ان تمام الموطه والطواين وهذا الكتاب  
 ذرة من جيل الرحمة وقطرة من بحر الحكمة وكتب الحسن بن  
 علي العسكري في سنة اربع وخمسين ومائتين وروى ابو  
 محطير عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله من قوم حذفوا احكام  
 الكتاب ونسوا لله رب الارباب والنبى وساقى الكور  
 في موافق الحساب ولظي لطافة الكبري وبغيم دار الثوار  
 فتح السام الاعظم وفيما النوم والولاية والكرم ونحن  
 منار الهدى والمعروف الوثقى والانبيا كانوا يقنسون  
 من انوارنا وبقننونا انارنا وسيظهر حجة الله على الخلق  
 والسيف المسلول الاظهار الحق وهذا حظ الحسن بن علي  
 بن محمد بن علي بن محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن

امير المؤمنين بهشت ديدن آمد روى ايشان دماغ اسود  
 دارد بوى ايشان شود مشكين نسيم صبحكاهي كرامت  
 بجا كوي ايشان چو خضرت كمر ابي جانت بخرد  
 شربت ابا رنجوي ايشان بكفتار يار ايشان خوشدم من  
 خوشا ايشان وكفت وكوي ايشان **كلمته** فيها اشارت  
 الى ان ان ذل افراد الانسان بل الخلوقات كلها اصنافا في  
 علمها لعاب الله ان انواع موجودات هر نوع كه شريفتر  
 تفاوت ميان افرادان نوع پشترت كانه عليه قوله  
 الله عليه واله وسلم خيارا للناس خيارا للعلماء وشرارا للناس  
 شرارا للعلماء من انسان كه اشرف انواع است بايد كه تفاوت  
 ميان افراد او پشترت باشد از انواع ديكر ولهذا و در بعض  
 بعضهم اولئك كالانعام بل هم اضل ويقول الكافر باليقين  
 كنت تراه باليكه چنانكه اشرف موجودات در سلسله عود  
 نوعت بايد كه اخر موجودات در سلسله نيز از نوع  
 باشد چه هم موجودي در مظهر من احوال متقابله الهيه

اتم از انسانیت پس همچنانکه نام مظاهر اسم هادی شرف و اکمل  
 افراد انسانیت نام مظاهر اسم مضل اخر و ازل افراد و اولاد  
 بود چه ضلال از توابع هدایت و ضلال بعرض هادی بود  
 و خاستن بقدر شرف او پس هر خلیفه از خلفای حق که  
 بجهت هدایت خلق مبعوث میشود از انبیا و اوصیا خنصو  
 بازای او می باشد که اضلال خلق کند از فراعنه و دجاله و  
 هر چند نام هادی است و باشد این مضل مقابل او اخر و ازل  
 باشد و هر چند حقیت و بطلان طرفین بر عامه پوشیده و  
 بیکدیگر در نظر ایشان شبیه تر باشد ادیت و لما الله از عدو  
 الله بیشتر باشد و لهذا یغیر ماصلى الله علیه و آله و سلم از جلال  
 و منکران ظاهر مقدار را نمیکشید که از منافقان صحابه و  
 میفرمود ما اودیم شی مثل ما اودیت و چون آنحضرت و  
 امیرالمومنین صلوات الله علیهما از سایر انبیا و اوصیا ممتازند  
 بشرف و کمال و سعادت تا میرایند که مقابل ایشان نیز در میان  
 خود ممتاز باشد بخت و نقص و تفاوت و از اینجا توان دانست

ک

که فرعون و هامان بر امت بد بخت ترین مخلوقات و اخر  
 ازل موجوداتند و جای ایشان در اسفل درک سجی است  
 همچنانکه جای شی و وجود را علی در جات حلین و همچنانکه  
 آثار هدایت ایشان در دین است قیام قیامت باقی است آثار  
 اضلال ان دو نیز تا قیامت باشد و لهذا قال الصادق علیه السلام  
 ما من محمدم اهریقت الا و فی اعناقهم الی یوم المقدره  
 بصائر الدرجات عن امیرالمومنین علیه السلام قال ان الله بلاء خلف  
 المغرب یقال لها جالیفا و فی جالیفا سبعون الفه لیس  
 منها امة الا مثل هذه الامة فاعصوا الله طفره عین فایعاق  
 من عمل ولا یقولون قول الا الدعاء علی الاولین والیسر  
 و الولاية لاهل بیت رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم عن  
 ایضا علیه السلام قال ان الله خلق جبالا عیاطا بال دنیا بر خضر  
 و اما خضر السماء من خضره ذلک الجبل و خلق خضره خلقا کم  
 بقدر خلق علیهم شیاما افترض علی خلقه من صلوة و زکوة و کلم  
 من حلین من هذه الامة و ما ما و عن ایضا علیه السلام



قال ان من قاء ارضكم هذه ارضنا، ونووها منها فيها  
خلن يعبدون الله لا يشركون به شيئا يتسرون من فلان  
ولعل البلدة والجبل والارض كتابات عن عالم المثال  
فان الحضرة برزخ بين البياض والسواد كما ان عالم المثال  
برزخ بين الارواح النورية والاجسام الظلمانية  
وصفها بالبيضاء حيث سماها ارضا فلان نورها ذات  
كما وصفه بقوله نووها منها لجلال هذه الارض و  
هيجين علمي مصلين ابن امتك نسبت معنوي بان دو  
ميرساند با ناي علمي هادي ابن امتك نسبت معنوي  
بنبي ووعي ميرساند رك ركن ابن ابيشيرين وابشور  
در خلايق ميرودنا فتح صور كله علونه نوبه ما قدنا  
وتشدها اصلناه رواها الشيخ رجب بن محمد بن رجب  
الحلي رحمه الله في كتابه المسعى بمشارق انوار اليقين وكشف  
اسرار امير المؤمنين قال ومن خطبة له عليه السلام قال انا عند  
مفتاح الغيب لا يعلم ما بعد رسول الله الا انا انا ذو القرنين

الحق

المذكور في الصحف الاولى انا صاحب خاتم سليمان انا  
الحسن انا صاحب الصراط والموقف انا قاسم الجنة والنار  
انا ادم الاول انا نوح الاول انا اية الجبار انا حقيقة الامر  
انا موريق الاشجار انا موضع الثمار انا مفر العيون انا حجري  
الانهار انا خازن العلم انا طود الحكم انا امير المؤمنين انا عين  
اليقين انا حجة الله في السموات والارض انا الرخفة انا  
الصاعدة انا الصبيح انا الحق انا الساعن لمن كتب بها انا ذلك  
الكتاب لا ريب فيه انا الامعاء الحق التي امر الله ان يد  
انا ذلك المور الذي اقتبس مني منه الهدى انا صاحب  
انا مخرج من القبور انا صاحب يوم القبور انا صاحب فرج  
منجي انا صاحب ايوب المتلى وشاهدنا ائت السموات امرت  
انا صاحب ابراهيم انا سر الكليم انا الناظر في الملكوت انا امر  
الذي لا يموت انا ولي الحق على سائر الخلق انا الذي لا يبدل  
الذي وحساب الخلق الي انا المفوض الي امر الخلق انا خليفته  
الحق انا سر الله في بلاده وحجته على عباده انا امر الله والروح كما

قال سبحانه ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي انا  
ارسلت الجبال الشاخصات وخجرت العيون المجاري انا غارت  
الاشجار ومخرج الوان الثمار انا مقدر الاقوات انا منشر الا<sup>صول</sup>  
انا منقر العطر انا سور الشمس والقمر والبحر انا قيم القيمة انا  
مقيم الساعة انا الواجب لعمى الله الطاعة فاجي لا اموت  
واذا مات لعامت انا سر الله المحزون انا العالم بما كان وما يكون  
انا صلوة المؤمنين وصياهم انا مولاهم وامامهم انا صاحب  
النار الاول والاخر انا صاحب المناقب والمفاخر انا صاحب  
الكواكب انا عذاب الله الواجب ان يحمل تلك الجبابرة الاول انا  
مزيل الدول انا صاحب النازل والرجف انا صاحب الكسوف  
والخسوف انا مدمر الفراعنة بسيفي هذا انا الذي اقامني  
في الاظلمة ودعاني الى طاعتي فلما ظهرت انكروا فقال  
سبحانه فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به انا نور الانوار انا صاحب  
العرش مع الابرار انا صاحب الكتب السابقة انا باب الله الذي  
لا يقض لمن كذب به ولا يذوق الجنة انا الذي نزلهم الى النار

على فراشي وتعرفني عباد اقاليم الدنيا انا الذي ردت لي  
الشمس مرتين وملت على كبري واصلت مع رسول الله قبلت  
وباعت البيعة انا صاحب بدر وحين انا الطور انا الكا<sup>ن</sup>  
السطور انا البحر المسجور انا البيت المعمور انا الذي دعا الله  
الخلايق الى طاعتي فكفرت واصرت وصحت واجابت امة  
فجئت لي وارلفت انا الذي بيدي مفاتيح الجنان ومقاليد  
النيران انا مع رسول الله في الارض وفي السماء انا المسجود  
لارواح نوره ولا نفس يتفنن غيري انا صاحب القرون الاول  
انا الصامت ومحمد الناطق انا جاوزت موسى البحر واغرقته  
فزهون وجنوده انا اعلم هام البهايم ومنطق الطير انا  
الذي اجوز السموات السبع والارضين السبع في طرفة عين  
انا المتكلم على لسان عيسى في المهد انا الذي صلى على عيسى  
خلق انا الذي انقلبت في الصور وكيف شاء الله انا مصباح الهدى  
انا مفتاح التقى انا الآخرة والاولى انا الذي ارى اعمال العباد  
اخذ من السموات والارض ابرياء العالمين انا القائم بالحق



انا ديان الدين انا الذي لا يقبل الاعمال الابولية ولا  
 يتفع الحسنات الا بحبه انا العالم بمدار الفلك الدوار انما  
 مكبال قطرات الامطار ورمل القفار باذن الملك الحيا  
 انا الذي اقل مرتين واحي مرتين واظهر كيف تفتنا نحن  
 الخلائق وان كثروا انما عابهم وان عظموا انا الذي عندي  
 الف كتاب من كتب الانبياء انا الذي مجد ولا يني الف الف  
 شخص انا المذكور في سالف الزمان والخارج في اخر الزمان  
 انا قاصم الجبارين في الغايين ومخرجهم ومعدنهم في  
 الاخرين انا معدن يعرف بعقوب وشرا عذابا شديد انا  
 المتكلم بكل لسان انا الشاهد لاهل الخلائق في المغارب  
 والمشارق انا محمد ومحمد انا المعنى الذي لا يقع عليه اسم  
 ولا شبيه انا باب حطة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
 وامثال هذه من كلامه عليه السلام كثير وخطبة البيان عنه عليه السلام  
 مشهور وقد ذكر الشيخ رحمه الله كتابه كلمات اخر صلوات  
 الله عليه من هذا القبيل بروايه سلمان وابي ذر في حديث

لما

لهما بروايه جابر في الخطبة الطنجية بروايه الاصمعي  
 بناته في خطبة الافتخار الى غير ذلك وما ذكره في حديث سلمان  
 وابي ذر قال عليه السلام من كان ظاهرا في ولائني اكثر من باطنه  
 خفت مولايه باسنان لا يكمل المؤمن ايمانه حتى يعرف في باطنه  
 التورانية واذا عرف في ذلك فهو مؤمن من الحق الله فليدعي  
 وشرح صدره للاسلام وصار عامرا فابدينه مستبصرا ومن  
 عن فالك فهو ثابك مرتاب باسنان وايجند بان معرفتي باطنه  
 لتورانية معرفة الله معرفتي وهو الدين الخالص ثم قال يا  
 سلمان وايجند بان الله جعلني اسنة على خلقه وخليفته  
 في ارضه وبلاده وعباده واعطاني ما لم يصفه الوصفون  
 ولا يعرفه العارفون فاذا عرفتموني هكذا فانتم مؤمنون ثم  
 قال يا سلمان نحن سر الله الذي لا يخفى ونوره الذي لا يطفئ  
 ونعت التي لا تجزي او لنا محمد واوسطنا محمد واخرنا محمد فمن  
 عرفنا فقد استكمل الدين القيم ثم قال بعين كلام طويل  
 يدل ما ذكر في الخطبة المتقدمة باسنان بنات وكن كل معرو

قبيل

فلا تدعونا اربابا وقولوا فبنا ما شئتم ففينا هلك من هلك  
 ونجى من نجى يا سلمان من امن بما قلت وشرحت فهو من  
 امتحن الله قلبه للايمان ورضي عنه ومن شك وارتاب فهو  
 ناصب ان ادعى ولا يفي هو كاذب يا سلمان انا والهداة من اهل  
 بيتي تر الله المكنون واولياؤه المقربون كلنا واحد امرنا  
 واحد وشرنا واحد فلا تقربوا فبنا فتملكوا فانا نطهر من  
 كل ريمان لما شاء الرحمن فالويل لكل الويل لمن انكر ما قلت  
 ينكرهم الا اهل العباد ومن ختم على قلبه وسمعه وجعل  
 بصره غشاوة يا سلمان انا ابو كل مؤمن ومؤمنة يا سلمان انا  
 الطامة الكبرى انا الازفة اذا زفت انا الحاقة انا القارعة  
 انا الغاشية انا الصاخة انا المحنة النازلة ونحن الاليت و  
 الدالات والحجيج وبع الله انا كتب اسمي على العرش فاستقرو  
 على السموات فقامت وعلى الارض فزمت وعلى الرمح قد  
 على البرق فلمع وعلى الودق هنع وعلى النور فسطع و  
 على السحاب فدمع وعلى الرعد فخشع وعلى الليل فدمع و

وعلى النهار فانار ونسيم وما قال في الخطبة الطيبة ولقد  
 قلت من عجايب خلق الله ما لا يحله الا الله وعرفت ما كان  
 في الدار الاولى من تقدم مع ادم الاول ولقد كشف لي  
 فرقي وخلق بي فقلت لا افوا ولا تصبوا ولا ترجوا فلو  
 لاخوتي عليكم ان تقولوا نحن اوارثنا لخيركم بما كانوا  
 انتم فيه وما تلقونا اليوم القيمة او عزالي فقلت ولقد  
 ستر علي عن جميع البينين الاحباش بينكم هذه صلوات الله  
 واله فعلى علمه وعلمته على شرفا ليل قد علمت ما فوق الفردوس  
 الاعلى وما تحت السابعة السفلى وما في السموات العللى وما  
 وما تحت الثرى كل ذلك علم احاطة لا علم اخبار اقيم بر العرش  
 العظيم لو شئت اخبرتكم ما بانكم واسلامكم ان كانوا ومن كانوا  
 ام الان وما صاروا اليه فكم من اكل منكم لحم اخيه وثار به  
 ابيه وهو دينا فو بر ينجيه قال لو كشف لكم ما كان مني في القدر  
 الاول وما يكون مني في الاخرة انتم عجايب مستعظمت امور  
 مستعجيات وصنابع واحاطات انا صاحب الخلق الاول قبل



نوح الاول ولو علم مكان في نوح من عجايب  
 وام اهلكنا نحن عليهم القول فيس مكانوا يفعلون <sup>صاحب</sup>  
 الطوفان الاول انا صاحب الطوفان الثاني انا صاحب <sup>العرس</sup>  
 انا صاحب الاسرار انا كونا انا صاحب علم والحجرات انا صاحب  
 مؤد والايات انا مدمرها انا مزلها انا مرجعها انا ملكها  
 انا مدمرها انا بانيها انا احياها انا مميتها انا محييها انا اؤ  
 انا الاخر انا الباطن انا الظاهر انا مع الكور قبل الكور انا مع  
 الدور قبل الدور انا مع العلم قبل العلم انا مع اللوح قبل  
 اللوح انا صاحب الازمنة الاولى انا صاحب جليلها وبارصا  
 انا صاحب الرقوت وبيهم انا مدمر العالم الاول حين لا حواء  
 هذه ولا غير انا مدمرهم انا مدمرهم في الاخبار بالواقع الانية  
 والحداث المعينة الاوكم عجايب ركنها ودليل كنهها لا احد  
 لها حيلة ثور قال في امرها بعد كلام طويل من هذا القبيل كان في  
 المناقبة يقولون نصر على نفسه بالريانة الا فاشهدوا  
 شهادة اسلككم بها عند الحاجة اليها ان عليا نور مخلوق <sup>مؤيد</sup>

مؤيد

مؤيد ومن قال بغير هذا فليعلم الله ولعنة اللاعنين قال <sup>عجز</sup>  
 العارفين اذا جعل الله سبحانه بذاته لا حد يري كل الدعوات <sup>الصفا</sup>  
 والافعال متلاشنة في اشعة ذاته وصفاته وافعاله وتجد  
 مع جميع المحلوقات كانتا مدمرة لها وهي اعصاوها لا يلزم <sup>ح</sup>  
 منها شي الا براءه ملاب ويروى ذات الذات الواحد والبر  
 للانسان وداهن الرتبة مقام في التوحيد ولما الخديت <sup>بصير</sup>  
 الروح الى مشاهد جمال الذات استنزل العقل الفارق بين  
 الاشياء في غلبته من الذات القديمة وارفع التمييز بين القديم  
 والحديث لانه هو الباطل عند محي الحق وبمعنى هذا الحاله جميعا  
 ولصاحب الجمع ان يضعنا الى نفسه كل اثر ظهر في الوجود وكل  
 صفة وفعل واسم لاخصا والكل عند في ذات واحد فتارة  
 يحكي عن حال هذا وان عن حال ذاك ولا نفى بقولنا قال  
 فلان بلسان الجميع الا هذا قول هذا هو الشر صدورا <sup>ل</sup>  
 هذه الكلمات العلوية عن مصدرها صلوات الله وسلامه عليه  
 على من اتقى اليه مع انك قد عرفت مما اسلفنا من الاصول

یکشف به بعض اسرارها الای طوطی کو بای اسرار مبادیات  
 مکرر منقاد سرت سبز و دل خوش باد جاوید که خوش  
 نقشه نمودی از خط بار سخن سبزه کفنی با جویقان خدایا  
 زین بها پرده بردار قال صاحب الفتوحات بعد فکر بنیما  
 صلی الله علیه و آله وسلم و انه اول ظاهر فی الوجود قال و اقرب  
 الناس الیه علی بن ابیطالب علیه السلام امام العالم و سر الانبیاء  
 و قال المولوی الرومی قدس سره تا صورت دیوینها بود  
 تا نفس نبین بود و زمان بود علی شاه که ولی بود و وصی بود  
 سلطان سخا و کرم وجود علی بود هم ادم و هم شیث و هم ادریس  
 هم یوسف هم یونس و هم هود بود هم موسی هم عیسی هم خضر و هم  
 هم صالح هم یحیی و داود علی بود عیسی بر جود آمد و در حال سخن  
 ان خلق و ما گفت که در وجود علی بود سحر و سلائی که شادام ز علی  
 در قبله محمد بن و مقصود علی بود از لیل و نهار که بیایید  
 کان بار که ان نفس نبی بود علی بود ان شاه اسرافرا که اندر معراج  
 با احد مختار جیسی بود علی بود همو دینودند کسان که بدیدند

نام

کاندوده دین احمد محمود علی بود از منصفان که خدا در هر قرآن  
 کردش صفت صفت بنویس علی بود این کفر نباشد سخن کفر نیست  
 ناهست علی بود و تا بود علی بود ان قلعه کشتان که در از قلعه خیر  
 بر کند بیل حمله و بکشود علی بود ان غیر کلاو که برای طمع نفس  
 بر خیزد جهان بجه نالود علی بود سر و جهان جمله زبدا و میا  
 شمس الحق تبریز بنویسود علی بود و قال الحافظ الشیرازی  
 در مذهبها کلام حق ناد علی طاعت که بود قبول حق ناد علی  
 از جمله افرینش کون و مکان مقصود خدا علی و اولاد علی  
**کلمه** بها بین وجوب الامام وان معرفته لا تمکن الا  
 من الله او من رزق الله وان الاجماع يمنع انعقادها الا بحجة  
 صریحة ملزمة وجوب الامام من کون فی فطر العالم فان شاع  
 الخلابین قد یقررت فی کل بلد او قرية او جماعة ان یکون  
 لهم راس یرجعون الیه و یکون تحت امره و قد جعل الله تعا حاکم  
 الانسان و جوارحه نفسا ناطقة لتکون مخیرة تحت امرها و یسرها  
 و یؤمرها الله سبحانه باقتدار الدین فقال وان افقوا الدین لا تنفروا

۱۶



فيه ولا شك ان اقامه الدين لا تنافي الا بوجود امام عدل معصوم  
 وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا بعث سرية امر عليها  
 رجلا ولو كانت اثنان امر احد ما وفي الحديث النبوي المشهور  
 من مات ولم يعرف امام زمانه فمات ميتة جاهلية وحيثما  
 نبوت كهذا لا خلاف في ثبوتها بيننا وبينهم وحيثما نبوت  
 غير كهذا لا خلاف في ثبوتها بيننا وبينهم وحيثما نبوت  
 رسول ثابت فتواتر صفات وكمالات خليفه امير  
 كهذا غير محال واطلاع بران ممكن يستمكرا لاختيار حق الهام  
 او قال قائما عليهم في قوله سبحانه واختار موسى سبعين رجلا  
 لميقانا في كلام طويل فلما وجدنا اخبارين قد اصفاه النبي  
 موسى واقعا على الاشد من الاصلح وهو بطلان الاصلح هو  
 الاشد علينا ان لا اختيار الا لمن يعلم ما الحق الصدوق وتكن  
 الضمير الحديث وعن السجاد عليه السلام لا امام منا لا يكون الا  
 معصوما وليست العصمة في ظاهر الخلقة فعرفت ولذلك  
 يكون الامنصوصا واجبا لغيره ان كان كونه انقلب

تعبدوا الله من انفسكم

الا ان خداعا منهم كهذا لا خلاف في ثبوتها بيننا وبينهم وحيثما نبوت  
 فتواتر صفات وكمالات خليفه امير كهذا غير محال واطلاع  
 بران ممكن يستمكرا لاختيار حق الهام او قال قائما عليهم  
 في قوله سبحانه واختار موسى سبعين رجلا لميقانا في كلام  
 طويل فلما وجدنا اخبارين قد اصفاه النبي موسى واقعا على  
 الاشد من الاصلح وهو بطلان الاصلح هو الاشد علينا ان لا  
 اختيار الا لمن يعلم ما الحق الصدوق وتكن الضمير الحديث  
 وعن السجاد عليه السلام لا امام منا لا يكون الا معصوما وليست  
 العصمة في ظاهر الخلقة فعرفت ولذلك يكون الامنصوصا  
 واجبا لغيره ان كان كونه انقلب

الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم واتفاق اهل هر مائتي  
 وعادني بران ملت وعادت در مدتها وله به از هر چه نصير  
 بلکه بسبب امريت که در حيات ایشان مرکوز است از تقليد باو  
 اسلام والالف بانشا واعليه وهر امری تا نرسد که مردمان را بشود  
 ايد البته در ان اختلاف ميمايند بلا شبهه چنانکه مي بينيم  
 لا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم قبل اي  
 لاجل الاختلاف خلقهم وفي الحديث اي لاجل الرحمه خلقهم  
 ولا تنافي بينهما لانه عز وجل خلقهم ليختلفوا فخرج من هذا  
 وذلك لان الاسماء الالهية متقابلة فمن هناك صدر الاختلاف  
 ابن الصار من النافع والمعز من المذل والقابض من الباسط  
 الحار من البرودة والرطوبة من البوسة والنور من الظلمة  
 الى غير ذلك وازايضا نواز داشت که هر که اجماعي بر امری دعوی  
 میکند و دليل قاطع که شبهه و شک با ن راه نتواند یافت بر آن امر  
 ندارد مثل نص متواتر معصوم با اتفاق مجمعين بران تواند  
 بران عصمت البته در ان دعوی کاذب است تا از اجماع معنی دیگر خواسته

با آنکه اطلاع بر اجماع جماعی غیر محصور بلکه محصور بین  
 با معتبر است چنان موقوفست بر وفور بر واطن واعتقادات  
 ایشان و باعث برخاستن ان از تقیه و مانند ان بسیار است  
 تا اجماع را مستندی واضح و قاطع نباشد محالست که  
 شود و هذا هو المراد من قولهم لا بد من اجماع من يستندون  
 بعضهم ان حجة الاجماع الاشتماله على قول المعصوم کلمه فیما  
 اشاره الى انهم یکن نصرا ولا اجماع علی الامر علیه وقع وانما کان  
 النص علی ما لم یقع شک درین نیست که نصی و حجتی قاطع بر خلاف  
 اول نبوده که اعتراف به الجمهور و ان تقع بخلاف من انی بالزور  
 و تحقیق بوسیله که بسیاری از صحابه برویعت کرده اند بلکه  
 اساطین واجل اصحاب در ان اجماع زور و خلقه بیعت ذات  
 الغر و حاضر نبوده اند و از بعضی بوعید و تهدید بیعت  
 اند و لو بعد عن و بعضی بر اصرار بر انکار باقی ماندن اندانی  
 الی این چنانکه در کتب ایشان سطوریست و نیز نزاع در میان  
 ایشان که کشیدن شمشیر و غیره ایضا امیر و منکم امیر انجا مید

۸۷  
 ۸۸



اگر بر حق میبودند و اهل اتفاق و حال میبودند راجع به است  
و اتفاق بخاتم باین حد نمی رسید و قد قال رسول الله صلى الله  
والله وسلم وقت وفاته استواء دواء و یخا لادیل کم استکل  
الامر و اذکر کم من المسخ لها جردی و فی رواية اکتبکم کتابا  
لن یجوز بعد ابد افعال قایلیم دعوا الرجل فانه لیجوز و روی  
لیمدی حسب کتاب الله جای آن بود که ازین حرف انتر در قایل  
افتد انقی کر بعد است این دو دجیت جازیه کشته روا  
مرد و دجیت لیکن در جوف این حرف معلی است همان افزون  
در ظلمت سیرت برای اطلاع و اخر از فاسد اصحاب و انقی است  
در دلهای اهل ایمان بجهت مخروبی از بركات فواید آن کتاب قال  
الراوی قنار عوا عنده فقال قایل القول ما قاله النبی فقولوا  
له کتابا یکتبکم و قال قایل القول ما قاله فلان یعنی قول دعوی  
فلا کثر اللغو و الاختلاف قال النبی صلى الله علیه و اله و سلم قولوا  
عنی لا ینبغی عندی تنازع و نوشتن آن کتاب برای تجدید وصیت  
و تاکید بجهت بود چنانکه آن قایل می گفته میخواست صریح کند

او زنگنه است

و من نذاشتم علی ما دواء عنه من هونهم و هو ابن ابی الحدید و  
فی من الطالبین بعید و ثبوت پیوسته عقلا و نقلا که در  
تبلیغ ما انزل الیه فی نصب الوعی قضیری نشد بود و انهم قد  
سموا منه المصوح علی الخصوص مره بعد اولی و کمره علی  
قلیبا الامر علی الجاهل و تسلطوا علی العالم و دین چه شبهه  
است که آنحضرت کمال شفقت و افتخار بامت مرحوم خود داشتند  
اند تا آنکه تعلیم هیچ ادبی را فر و نگذاشته اند حتی ادب الخلق  
چه جای امور عظیمه کدام عقل باور میکند که منصب خلافت  
کتابی نبایت اذکان دین و قاعد استواری و اسم را بر اسم ایمان  
برانست ممل و معطل گذاشته بقیعین است حواله کرده باشند  
با این اختلاف را که جبل نوع انسان است طایفه مخلصان با آنکه  
علای معتبر اهل شد و دواء ثقات انجماعت حدیثی و غیره  
خم را در نصب کردن امیر المؤمنین علیهم و بیعت که قرن از سابق  
بجهت آنحضرت و پیغمبرانی او را بتفصیل که هر کس چنین نقل  
کسوده اند و این نقل دلیل است هویدا بر مقتضای عقل و نقلا

ان حضرت صلى الله عليه واله وسلم بكر وميغ موده اند على سائر <sup>الامة</sup>  
 والخاصة اني تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدي كتاب الله  
 وعترتي اهل بيتي وفي لفظ اخر ان تارك فيكم الثقلين ان تمسكتم  
 بهما لن تضلوا الحديث الا ان الحكمة كانت مقتضية لما وقع والام  
 يقع ما وقع على ان الخليفة في الحقيقة ما كان في نفس خلافة <sup>عليه</sup> الا  
 ايضا الامن كانت الخلافة حقة فالمقصود من الخلافة ما فاقه وكيف  
 بقوت شيء فيه حكمة من له الخلق والامر تارك الله رب العالمين  
 وفي مثله ورد يريدون ان يطفئوا نور الله بافواههم وباب الله لا  
 ان يتم نوره ولو كره الكافرون دبرين مشهدين انوار بجلي است سحر  
 دارم ولما كفته اولى ليت من ميتوان كفت ونجى فون كفت كرجة  
 انقذ دلجهم في درجوس ممر برب رده خون مجوزم خاموشم  
 هست اميدم كه على قم عدوهم ويزجرل فيض غفورين ندياركران از دور  
كلمة فيها اشارة الى بيلهم الاتفاق على خلافة ائمة المؤمنين مع <sup>دور</sup>  
 النص المبين لما اختار الله عز وجل للموصاية والخلافة والامارة  
 اختار واخذت البيعة له من شهد من الاقطار خلب على اراذل العرب

حُبِّ الرأفة

حبلى رايته والهوى واشتغل في قلوبهم نابغ الحسد والبغضا  
 فغادوا الى الخلافة الاول فبندوه ودا ظهورهم واشتروا  
 ثمننا قليلا فبذلوا بئزوان اعرضوا عن تعجيل رسول الله صلى  
 عليه واله وسلم وتكفينه ودفنه والجمعة به واشتغلوا بغيره  
 اسباب الامارة لانفسهم وتهمج ذوي الاحقاد على سيد العباد  
 الذي اعم السواخر فامن سيفه وقاله بعد ان قتل باهم وابناه  
 في موافقة الفخار اعمو الخلافة وبندوا العقود بعد تلك  
 الحضاير وادعوا التار على عباد الله ونمواد وادبها <sup>مختلفا</sup>  
 رسول الله بغير قدم راسخ في علم ولا سبق فضل بل قد شاك  
 في الشرك والاثام واسبق نورهم في تجبادة الاصنام توسلوا  
 الى ما ادعوا بالجدايع والحيل والامالة من ارباب الدخول  
 من الذين مردت على النفاق عجبوتهم وقالوا امنا بافواههم ولم  
 يؤمن قلوبهم فاوليهم نراولهم نراولهم نراولهم نراولهم  
 تمصم باعروج بني امية الشرايون الخوفا المعلنون بالهجرة <sup>المستعلنون</sup>  
 بالهجرة يرو لعل الطبايع قاتلوا ذرية المصطفى المنديون بسبب



المرتضى ثم تلفها بنو العباس الساكنون مساكنها ولبسوا  
 اخذوها بسيف الخراساني كما ملك من قبلهم بصوله فظاظة الشا  
 هذا من مقتضات جمال الجلال وكمال الجلال واستدعاء الاما  
 الجلالية بسط ظهورها وابسط نورها مستكمل في حد كذا  
 دران عقدهاي زلف اي پر نور حال تو حلال مشكلات واقوي  
 سبي از اسباب آنكه اكثر از امت محمد حيان خلافت بغير حق كره  
 و بجايناجيت متغلبه ميل نمودند و مدت حضرت امير المؤمنين  
 و ساير ذوي القربى و سلام الله عليهم فرود گذار شدند بآنكه  
 اينان را شناختند و فضل اينان را دانستند بودند و بطلان در  
 ضلاله را بي برده و بعضي غير و ساير مخصوص بدين كره از حد  
 متجاوزست بخاطر سپرده ان بود كه با ان روسا از بلك جنس بود  
 تابعان يا متبوعان در سلبه و جيله موافق در هوا و اطوار  
 و خصوصاً محبت دينداران را اكثر مردم سرشته شده كه كمي يا  
 ميشود كه انان خالي باشد و محصيل دين بخرمنايت ان قوم ميشود  
 سینه مقدس حضرت و ساير حضرت سلام الله عليهم از هجوم ملوم  
 اسرار دول

اسرار و دل مطهر ایشان از تجلی نور چنان روشن بود که  
 دنیایان را اهل دنیا چنان محبت میداشتند چنانکه خود نور  
 اند در شان نظری خود صحو الدنیا بایدان را و احاطه علقه  
 بالملک الا علی بهوشان شراب محبت دنیا چون با چنین کسان  
 توانست داشت با جانب ایشان رغبت نمود الا و احسن خود محبت  
 مانع از غلبه آنها نیست و ما تا که منها اختلاف انبای دنیا و دنیا  
 احسن ضد دیگرند همچنانکه دنیا و اخرت الحشر  
 مع الحشر الی الحشر تمیل دره که اندر ده ارض و سماست  
 جنس خود را همو که و کهر است ناریان مراد یا نر اجا دیند  
 نوربان مر نوربان را طال بند اهل باطل اطلال را میکشد  
 اهل حق را اهل حق هم سرخوشند طبقات آمدن بر طبیبین  
 الخبیثین الخبیثات است این سلسله سیریه که کف مال الناس  
 ای کبریا میلو الی علی قال میر نور نور هم و خالف جمیع مردم  
 الناس الی اسکالم امیل و الحق ما قاله هو صلوات الله علیه  
 قال لیس فی غیرهم کلمه منها الشاخر الی علز صلا الیهم الامه

طالع  
 ۱۹

عن نورا الامنة مع ظهور حجة الامنة عليهم وشدة حاجتنا اليهم  
لما غلب على اراذل العرب منافقهم حب الرئاسة واشتغل في  
نفوسهم بآيات الحسد والنفاستة وبثوا ما اوصاهم به رسول الله  
صلى الله عليه واله وسلم واثم ظهورهم خذلوا وصية والاوصيا  
بعد وصية الذين كانوا هم اذفة الحق والسنة الصديق وخبر  
البنوع ووضع الرساله ومختلف الملائكة ومبسط الوحي  
معدن العلم ومنازل الهدى والحج على اهل الدنيا خراب اسرار  
الوحي والتفرييل ومعادن جواهر العلم والتاويل الامنا كل  
الخلافة على الخلايق واثم الامر الدين امر وابطاعهم واولي  
الامر عام الدين امر وابطاعهم وذوي القربى الذين امر وابطاعهم  
واهل الذكر الذين امر وابطاعهم والموالي الذين امر وابطاعهم  
ومتابعهم واهل البيت الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم  
ظهير والراغبين في العلم الذين حنكهم علم القرآن كله تاويل  
وتفسير احد السببين الذين يعلق بهم فائز فلاح واثم  
الثقلين الذين من تسلك بهما اسفر عن جد السرى صلواتهم

شملهم كمثل

منهم كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق  
الذين اذا نطقوا انطقوا بالاثواب والازا بالحكمة وفضل الخطا  
وعرفوا كيف يوفى البيوت من الابواب فلما خذلهم الاولون  
استبهم امرهم على الآخرين وذلك لانه لما جرى في العصابة ما  
وجذب بهم عامه الوري اعرض الناس عن المتقلبين واهوا  
في بيدا ضلالهم عن الجدين الاشرف منه من المؤمنين  
فكفوا اذ ذلك سبب وعملوا في غيهم حتى جن وكان العلم قويا  
واهلكه مظلوما لا يبيل لهم الى ابرار الا بتبعيته والمفارقة  
خلف عن بعدهم خلف غير عارفين الولاية ولا صاحبين العداوة  
لم يدروا ما صنعوا وعن اخذوا عهد والى طائفة ما بين من اهل  
الاهواء وقوم ما بين من المجهلات عمو انهم من العلم فكانوا  
بالاراء وذلك لان جملة ما كان عندهم من حديث رسول الله  
صلى الله عليه واله وسلم في الحلال والحرام والفرائض والاحكام  
الا اربعة الاف على قلوبهم اذ كانت مدح جملة قليلة ولم يكفهم  
ما لا نزلت حادثة ولم يكن لهم فيها رواية خاضوا في استنباط



الحكم فيها بالراي من اصول وضعوها وقواعد سورها استنادا  
 الى رواية كانت من اختلافهم وافترار رؤسائهم وكافوا  
 لترويج اهلهم قالوا ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
 لمعاذين جبل حين وجه الى اليمن ثم نفخى قال بالكتاب قال فما  
 لم يكن في الكتاب قال في السنة قال فاما لم يكن في السنة قال الجهد  
 قال الحمد لله الذي وفق رسول الله وهذه الرواية كذبها <sup>الفرق</sup>  
 في ايات كثيرة منها قوله سبحانه ولا تقف للبرك بعلم وقوله  
 وجل ان تتبعون الا الظن وان الظن لا يغني عن الحق شيئا  
 ثم ان تقولوا على الله ما لا تعلمون وقوله جل وعز وان احكم  
 بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهلهم وقوله جل ذكره وما اختلفتم  
 فيه من شيء فحكمه الى الله وقوله غار حمة انا انزلنا عليك الكتاب  
 بالحق لحكم بين الناس بما ارسل الله ولم يقل بما رايت فلو كان  
 الدين بالراي لكان مرأى النبي صلى الله عليه واله وسلم اولى من رأي  
 من ليس بعصوم ومن الخطاء اقرب اليه من الاصابة فان الشريعة  
 لا يجوز الا بالوحى ونحن مأمون بحكم الحديث النبوي <sup>والله اعلم</sup>

بالحديث

بالحديث عرض الحابط اذا كان مخالفا للكتاب وبالحجة عرضوا  
 العينين ورفضوا الثقلين واحذروا في العقاب يدعا <sup>محمدا</sup>  
 فيها شيئا واخترعوا في الاحكام اشياء حكوا فيها بالادب والادب  
 ونقصوا في التكليف وصنفوا فيها تصانيف حتى كثر الاختلاف  
 وخيف على بيضة الاسلام من شيوخ القول بالخلاف فنفقهم <sup>مملوك</sup>  
 من الاجتهاد على السعة وحصروا المجتهد في الاربعة واعتمد  
 جمهورهم في الاصول على قول رجل يقال له ابو الحسن الاشعري  
 وكان يقول بالجبر وبالصفات الزائدة واشتات القدماء <sup>التمائم</sup>  
 الى غير ذلك ثم لم يفت الناس بذلك ولم يمتنعوا من منع او ترك  
 بل اتبعوا في اهلهم واكثر وافق اراهم قرنا بعد قرن حتى الى  
 الامر الى ما اال وكان فيهم وبين اظهريهم الاثمة الحق الذي اقام  
 الله مقام رسول واحد واحد الى يوم القيمة وكان في وصية  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم رؤسائهم في حجة الوداع  
 مد من سبعين الف مدد قوم موسى حين خلف فيهم هرون  
 بنات ربه فاختاروا العجل من بعد ان قال لهم في

جلة اقواله في خطبه بعد رخم معاشر الناس اقبوا الصلوة  
 واتوا الركوع كما امر الله عز وجل ولئن طال عليكم الامد  
 او نسيتم فلي وليكم ومبين لكم الذي فضله الله عز وجل بعد  
 من خلقه الله مني ومنه يخبركم بما سالون منه ويبين لكم ما لا  
 تعلمون الا ان الحلال والحرام اكثر من ان احصيهما واعرفهما  
 بالحلال واتى عن الحرام في مقام واحد فامر من اخذ البيعة عليكم  
 والصغفة لكم بقبول ما جئت به عن الله في على امير المؤمنين الائمة  
 من بعد الذين هم مني ومنه انه فاته منهم المهدي الى يوم القيمة الذي  
 يقضي بالحق معاشر الناس كل حلال ولتكن عليه وكل حرام فنتكتم  
 منه فان لم يرجع غرضك ولم ابدل الا فاذكر واذلك واضطو  
 نواصيه ولا تبدلوا ولا تغيروا الحديث بطوله وفي انباء اخر من  
 هذا القبيل فكنتم وبدلوه وعبروه فضلووا واضلوا وقد اخبر  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عن ذلك بما روه عنه في كتبهم  
 انه قال ليردن الناس من اصحابي وفي رواية اصحابي واصحابي فقلت  
 انك لا تدري ما حدثوا بعدك وكان هذا من ابتلاء الله <sup>عليه</sup> اوليائه

المخلصين

المخلصين ونواحي عبادهم المؤمنين لينظر كيف يعملون وعلى البلاد  
 كيف يصبرون وفي الحديث النبوي ان البلاد موكل بالانبياء  
 الامثل فالامثل من اجتمعت في ساق حارب فناداهم ام ليكن  
 كرجلين ام هزراش مرجا لكم **كلمة** فيها بيان الاحكام الشرعية  
 والعقائد الدينية لا يجوز اخذها الا من النبي او الوحي وان لا  
 يجوز الحكم في المنشأ بالالعالم بالتاويل احكام شرعية ومسا  
 دينية لانها من حكم بيان مردان نتواند مكر خليفة الله قال الله  
 يا ابا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا  
 تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله وخليفة الله مختصرت  
 ووصي به كما امام ويشواي خلافتي ومعه من ايجبت هذا  
 وتكيل خلقه واسطة اندد ووصول فيض حق بخلق ومنع علم  
 هر دو سر چته وعلك عالم تكن تعلم وكان فضل الله عليه عظيما  
 است قالوا اجب على كل مسلم ان يعرف خليفة الله ويقلد في  
 ولا افعال واخذ بكل ما يسمع منه المشافه او اجاز من يوفى به  
 ولو لم يزل يربط اما الحكم فيجعله ويعلم به واما المنشاء فيؤمن به





والحكم لا يصح الا باذن من الله وبرهانه ومن حكم بالخبر بلا معاتبة  
فهو جاهل ما خذ يحمله وما نؤمن بحكمه قال النبي صلى الله عليه و  
وسلم اجركم على الفينا اجركم على الله عز وجل ولا يعلم المقتني  
هو الذي يدخل في الله تعالى وبين عباده وهو المجاني بين الجنة  
والنار ثم قال ولا تغل الفينا في الحلال والحرام بين الخلق الا لمن  
كان اتبع الخلق من اهل زمانه وناحيته وبلده بالنبي صلى الله عليه و  
وسلم قال النبي صلى الله عليه واد ذلك لربما ولعل ولعل لان الفينا  
عظيمة قال امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام هل تعرف  
الناسخ من المنسوخ قال لا قال فل اشرفت على مراد الله عز وجل  
في امثال القرآن قال لا قال اذن هلكت واهلكت والمحقق يحتاج  
الى معرفة معاني القرآن وحقايق السنن وبواطن الاشارات  
والاداب والاجماع والاختلاف والاطلاع على اصولها  
اجمعوا عليه وما اختلفوا فيه ثم الحسن الاختيار ثم الى العمل  
ثم الحكمة ثم التقوى ثم حشدان قد اقول فليس للناسب العام في  
من عيبتهم عليهم السلام الا الرجوع الى احاديثهم المصنوعة <sup>عليها</sup> <sup>المصنوعة</sup>  
في الاحكام <sup>دروس</sup> <sup>الكفا</sup>

في الاحكام روي في الكافي باسناد عن الصادق عليه السلام قال  
احتفظوا بكتبكم فانكم سوفت يحتاجون اليها وفيه عندهم عليهم السلام  
قال المفصل من عمر كبت بكت علك في اخوانك فان مت فاورث  
كتبك بكتبك فانه ياتي على الناس زمان هرج لا ياضون فيه الا  
بكتبهم ومن فضل الله تعالى علينا ولطفه بنا وله الحمد اضعافا  
مجدد الحمدون ان جعل لنا اماما بعد امام طاهر افنا وان كان  
مستورا على اعدائنا الى ان انقضى من الهجرة النبوية ما تاتى من  
سنة ثم جعل للاخير بعد غيبته سفرا الى قريب من تمام ثلثمائة وثلاثين  
سنة وكان اصحابنا في هذه المدد المدد يخذون العلوم الدينية  
ظاهرها وباطنها من بعدهم على اطمينان من قلوبهم واشترار من  
صدورهم بقدر قابليتهم ودينهم وفنهم فاغنام الله <sup>عليها</sup> <sup>عليها</sup>  
عن تقليد من لا يجوز تقليد ونجاستهم من جبره الجبران <sup>انقضا</sup>  
هذه المدد كانوا يرجعون الى الاصول المأخوذة عنهم المستقلة على  
اكثر ما يحتاج اليه الناس حتى شذ مسئلة لا يكون فيها حكم خري  
او كثر من عليهم السلام وقوله من وفق وما لم يرد فيض ولم يبلغ اليهم



كانوا يتفقون فيه لقول الصادق عليه السلام اما ان شر عليكم ان تقولوا  
بشيء ما لم يسمعه منا وما اختلف فيه الاخبار كانا يرجعون  
الى القانون المنقول عنهم وما كانا لم يستنبطوا الاحكام من  
بالا والاطوار والظنون على القوانين التي وضعها العامة وكان  
ذاهبهم الى ان طال عليهم الامد واختلط احداهم باهل الضلال  
وقع الاشياء في ما خذ احكامهم ويكلموا فيها سكنت الله وروى  
عنه وخاضوا في المسائل التي اعظام الله عنها فقالوا لاراي  
الاجتهاد وما لا يجوز عليه الاعتقاد وركزوا طريقه مشايخهم  
المقدمين اعني الاقتصار على السماع المجرد من اهل العصمة  
الله عليهم في الاصول والفروع جميعا ووقعوا فيما شعروا  
على العامة بعينه من التشريع والاختلاف قال امير المؤمنين عليه  
السلام في ذم اختلاف القيار رد على اقدم القضية في حكم  
الاحكام فيحكم فيها باريهم ثم نزلت القضية بعينها على  
قوله شر يجمع الغضاة بذلك عند امامهم الذي استقصا  
ارادهم جميعا والهم واحد وكنائهم واحد وبنيتهم و

الله سبحانه بالاختلاف فاطاعوا ام نهام عنه ففصم ام اتزل  
الله سبحانه ديننا ايضا فاستعان بهم على تمامه ام كانوا شركا له  
فلم ان يقولوا عليه ان ترضى ام اتزل الله ديننا اما فقصر الركن  
تبلغه وادانوا الله سبحانه يقول ما فطنا في الكتاب من شيء  
بيان لكل شيء وذكر ان الكتاب يصدق بعضه بعضا ولا  
فيه فقال سبحانه ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا  
كثيرا وان القرآن ظاهر ائمة وباطن عجب ولا ينقص  
عزاليه ولا تنكف الظلمات الاية وقال عليه السلام اعلموا عباد الله  
ان المؤمن يستحل العام ما استحل عامه اول ومحرم العام ما حرم  
اول وان ما احدث الناس لا يحل لكم شيئا ما حرم الله عليكم ولكن  
الحلال ما احل الله والحرام ما حرم الله وما اشتهر بين اهل الاجتهاد  
ان من اجتهاد فاصاب فيه اجران ومن اجتهد فخطا فلا اجر واحد  
ان صح فهو محمول على التقفة في الدليل الذي وضع الشارع على  
المسئلة من الكتاب والسنة او على الاجتهاد في متعلقات  
الاحكام مثال الاجتهاد في العنبه ودخول الوقت وفقر اخذ

الزكوة وفي معرفة نايب الامام العام للعالم ونحو ذلك اذا لم  
 يتيسر العلم دون فضل الحكم الشرعي فان ذلك الشريع يتوقف على الكو  
**سلة** نوبدا اصلنا من ذم القول بالراي في الدين  
 قال امير المؤمنين عليه السلام يا معشر شعبنا والمنتهلين ولا تفتنا  
 اياكم واحكام الراي فانهم اعداء السن نقلت منهم الاحاديث  
 ان يحفظوها واعينهم السن ان يعوها فانخذوا عباد الله على  
 وما له دولا فقلت لهم الرقاب واطاعهم الخلق اشياء الكلاب  
 نازعوا الحق واهله وتمثلوا بالائمة الصادقين ومن من المحي  
 الملاحين فمثلوا عما لا يعلمون فانفوا ان يعترفوا بانهم لا يعلمون  
 فصاروا الذين يراهم وصلوا فاضلوا اما لو كان الذين يرا  
 لقياس كان باطن الرجلين اولى بالسمع من ظاهرهما وعن البا  
 عليه السلام من افق الناس براه فقد دان الله بما لا يعلم ومن دان الله  
 بما لا يعلم فقد ضاقت الله حيث احل وحرم فيما لا يعلم وعرف الصا  
 عليه السلام انه قيل له تدعينا اشياء لا نعرفها في كتاب ولا سنة فخطب  
 فيها قال اما انك لو اصبحت لم تفر وان اخطأت كنت قد خطيت على الله والرسول

والاجابة في هذا

في هذا المعنى عنهم عليهم السلام اكثر من ان تحصى قال بعض حكماء الامم  
 ان اصحاب الجدل والمناظرة ومن يطلب المناظرة والرياسة يخرجون  
 من نفوسهم في الديانات والشرائع اشياء كثيرة لم يأت بها الرسول  
 الله عليه واله وسلم ولا امر بها ولا يدعوا لها قالوا لعل الناس  
 سنة الرسول وحسنوا ذلك حتى لا ينضمهم حتى ظنوا بهم ان الذي قد  
 ابتدعوه حقيقة قد امر بها الرسول عليه السلام واحداثوا في الاحكام  
 القضايا اشياء كثيرة بآرائهم وعقولهم وصلوا بذلك عن كتاب الله  
 وسنة النبيهم واستكبروا عن اهل الذكر الذين بينهم وقد امروا  
 بيا لومهم عما اشكل عليهم فظنوا الخافه عقولهم ان الله سبحانه  
 ترك امر الشريعة وفرايض الديانات ناقصة حتى يحتاجوا الى ان  
 يارائهم الفاسدة ويقاساتهم الكاذبة واجتهدوا في الباطل وما  
 يخبروه وما يخبرون من انفسهم وكيف يكون ذلك وهو سبحانه  
 ما فرطنا في الكتاب من شيء وقال تبيان لكل شيء وانما فعلوا ذلك  
 طامعا بالرياسة وادعوا الخلاف والمناظرة بين الامم فهم يمدون  
 المشركين ويؤيدون من لا يعلم انهم ينصرون وما يمدون الاسباب



تفرقت الامة وتفرقت ووقع بينهم العداوات وتبادى والفتن  
والحروب واستحل بعضهم دماء بعض قال ولا يمكن من يعرف  
الحق من العلماء ان يبين للعوام كيف جرى الامر في الشريعة  
يرفظهم عام فيد لا لهم بما قد نشاوا عليه خلفاء من خلفاء  
والروساء الجهال فيهم يترادون في كل يوم واختلافاتهم تزداد  
اجتباها عنهم ومناظراتهم وجدلهم يكثر حتى عجزوا احكام الشريعة  
وعجزوا كتاب الله بتفسيرهم ليجعلوا ما هو كمال سبحانه يجرى  
الكلام عن مواضع وفي اصل امرهم قد خربوا الامة من حيث لا  
يشعرون وتاولوا اخبار الرسول بنا وبلائات اخره وامن نطقا  
انفسهم ما انزل الله بها من سلطان وقلبوا المعاني وحولوها  
على ما يريدون مما يقوى ديارهم وتفسيق اهل العلم ديارهم  
عند العوام يتوارث ابن عن اب وخلف عن سلف الى ان غاب الله  
اهلاكهم وانقضاهم ولم يزل هؤلاء الذين هم علماء العوام يعدون  
الحق في كل امته وفرون حكم من يقي قتلهم ويحجبهم عن عالم  
شردونهم بافعالهم هذه كانوا السبابا في نسخ الشريعة محمدية

في سالف الدهور

في سالف الدهور الى ان يتم ما وعد الله بقوله ان ينادي بهيكم  
ويات بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز ولا هاتفة المتقين لقد  
كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحين  
ان في هذا البلاغا لقوم عابدين فهدى العلة هي السبب في  
اختلاف الالاء والمذاهب ثم قال فليلك ايها الاخ البار  
الرحيم ايدي الله باهل العلم الذين هم اهل الذكر من اهل بيت  
النبوة المنصورين ليجاه الخلق فقد قبل استغيا على كل صانع  
باهلها ايتى كلامه ولعري انه اصاب فيما قال وان الامر كذلك  
ولا ينبيك مثل خبير قال بعض اهل المعرفة لقد سالت الله تعالى  
ان يمثلي من شان جحيم ما شاء فمثل لي بالخصامهم فيها هو  
قوله تعالى ان ذلك الحق نخاعهم اهل النار وقوله وهم فيها  
يخصمون فاشبهت خصامهم فيها بالخصام اصحاب الخلاف  
في المناظرة اذا استدلل احدكم على الاخر فاذا رايت ذلك تذكرت  
الله الذي اطلعني الله عليها وعلت ان مخاصمتهم من الحجة ان  
فهم خصامهم هو نفس عنادهم وان عدائهم في جحيم وما هو من

ورايت ان الرحمة كلها في التسليم والتلقي من النبوة والوقوف  
 عند الكتاب السنة ولقد دعوا الناس عن قوله صلى الله عليه و  
 وسلم عند بني لا ينبغي تنازع ولا فرق بين حضوره بنفسه بين اراء  
 كلامه فان مجرد حضوره لا يفيد الامع كلامه ففي ما قبل قال الله  
 او قال رسول الله ينبغي ان يقبل ولا يرفع صوت على صوت الحديث  
 فاجره حتى يسمع كلام الله ومن دنا في الكلام فليس يسمع لا  
 ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي اقول فأكبر السعادة ودواء  
 الجمل والبلاية ليس الا التسليم لاهل بيت النبوة كما قال الله سبحانه  
 فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في  
 انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما حافظ اكر قد من  
 دره خاندان بصديق بدقه رعت شوهت شخه نجف  
**كلمه** بما يجمع بين الاداء المختلفه في المسائل الدينية قال الله سبحانه  
 هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب **اخر**  
 مناهات فاما الذين في قلوبهم ريغ فيتعون ما تشابه من المتبا  
 القصة واتباعا واوله وما يعلم تاويله الا الله والراحمون **العلم**

كلمه ٩٢

في عبود

وفي العبون اخبار الرضا عنه عليه السلام قال من دمنه ان القرآن الى  
 محكمه هدى الى صراط مستقيم ثم قال عليه السلام في اخبارنا متباين  
 القرآن في دوام متباينها ما الى حكمها ولا يتبعوا متباينها دون  
 محكمها ففضلوا وفي الكافي عن الصادق عليه السلام انما الامور ثلثة  
 امر بين رشت فبيع وامر بين خيرة فحجب وامر مشكل يد علم الى  
 ورسوله قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حلال بين وحرام  
 بين وشبهات فذلك من ترك الشبهات نجى من المحرمات ومن اخذ  
 بالشبهات ارتكب المحرمات وهلك من حيث لا يعلم وفي رواية اخرى  
 ومن حام حول الخوى وشك ان يقع فيه وهذا الحديث النبوي  
 الذي رواه الصادق عليه السلام مع استفاضه بين اهل الاسلام و  
 مطابقة للقران وموافقة للوجدان ضر في تنزيل الاحكام مع  
 هذا نرى جمهور المتفهمه كثيرا ما يميلون الى تاويل المتباين فيرونه  
 الى احد الشبهين من دون حكم نقضي ذلك ليكون ردا الى  
 المحكم بل ما رات ظنيته واصول جدي فيحقونه بالمحكم كونه  
 متشابهة فيصدلون به عن حقيقة وهم يطلبون ذلك لتفني الحكم  
 فيصدلون



قبلهم بذلك التظني فيها ان لا سبيل الى القطع من عند  
 بذلك فيما بينهم الله يقول ولا تقف ما ليس لك به علم وان تقولوا  
 على الله ما لا تعلمون ان يتبعون الا الظن وما تهوى الاغصان  
 لقد جاءهم من ربهم الهدى الى غير ذلك ومن هنا نشأ الخلاف  
 ووسع دائرة الاختلاف فتاهوا في بدها الاراء والخلاف  
 بكنفوا بذلك حتى سموا ذلك بجهل دافى الدين وفرت الى  
 العالمين وقد كان ينبغي لهدان بتركوا المشابهة الذي ليس  
 محكم برأيه على حاله من غير تصرف فيه وان يسكنوا عاقل الله  
 عنه ويجهلوا ما ايم الله ليتفق كلمتهم ويجمع قواهم ويكونوا  
 الله اخوانا لا عبيدا هو انهم وارانهم كلها دخلت منهم امه  
 اخنها مع ان في هذا السكون والابهام حكا ومصالح منها  
 ان يميز المتق المتدين باحباط في الدين وعدم حرمه  
 المحي خوفه عن الوقوع فيه عن لا تقوى له فيجترى بالحجم  
 ولا يبال بالوقوع فيه فتفاضل بذلك درجات الناس  
 مراتبهم في الدين ومنها توسع التكليف لجمهور الناس

التخيير

التخيير كثير من الاحكام فان حكم المشابهات اذا لم يكن  
 الى المحكم يرجع بالافق الى التخيير كما هو مذكور في غير واحد من  
 الاخبار المتضمنة لبيان كيفية الجمع بين الاخبار المتخلفة فان  
 في اخرها بابها اخذت من باب التسليم وسلك وهذا مرجع  
 الله جل وعز وبه يختلف من باب التكليف باختلاف مراتب  
 الناس في الفعل والمعرفة ولعل ما لم نعلم من الحكم اكثر مما نعلم  
كلمة فيها اشارة الى سبب اختلاف الناس في المذاهب والآراء  
 والشكر على الاهتداء بسبب اختلاف الناس في المذاهب والآراء  
 انما هو لعدم وطلب الياسة والافق المثل خالف تذكر  
 الجهل والعصبية والتدين ما لا يعلم والقول بالاراي عن  
 استيفان ثابا واول من فعل ذلك كله ابليس اللعين حسدا  
 عليه السلام وقاس في فضله عليه بانه مخلوق من النار وهو مخلوق  
 من الطين شر قابيل حسدا بابل فقتله ثم غير ما من بني ادم و  
 اجد الى الاختلافات اربعة احدها الاختلاف في الاله كما هو  
 بين اهل الاسلام والمشركون ومثان الجهل بمعنى الاله

كلمة ٩٣

صفاته اللاتيقية والثاني الاختلاف في النبي كاهن من قبل  
 الاسلام واليهود ومنشأوا المحمل بمعنى النبوة وحقيقة النبي  
 وصفاته اللاتيقية والثالث الاختلاف في الامام كاهن من  
 الشيعة ومخالفينهم ومنشأوا المحمل بمعنى الامام وحقيقة  
 الامام وصفاته اللاتيقية والرابع الاختلافات في الاحكام  
 الشرعية كاهن من المفتين من الفرقة الواحدة ومنشأوا المحمل  
 بمعنى الاجماع وحقيقة ومعنى الحكم والمنشأ وحقيقة مما  
 عدم المعرفة بان الاجماع اتفاق الكل على بصيرة جز ما لوجود  
 حجة محكمة واختصاصه بمرئيه وبان الحكم ما اتفق عليه لانهم وان  
 الحجة لا غير والمنشأ به ما اختلف فيه وان لا حجة فيه فان من  
 ذلك كله عرفنا ان الاجماع لا يمكن ان يقع الا على الحكم وما  
 دليل قاطع واضح لا ينطق اليه شبهة فلا يخدأ الا بما كان كذلك  
 فلا يحكم في المنشأ الا بالمشابهة فانه المتيقن فيه وان التشابه فيه  
 محكم ولا يحكم في المحدث بغير دليل والمحمل الذي هو هذا الاختلاف  
 وما كنا لننتدي لولا ان هذا الله ببرجوا كشيدهم <sup>براهين</sup> <sup>براهين</sup>

المراد

المتعلقة بمقصود رسيديم . بر عقد مشكل كدين راد <sup>كدين</sup>  
 بر كشدن كاذن كبر بادرسيديم . باباي رفسند كروهي رخت  
 ما با بر عرفان بره قدس برديم . بروحدت حق فاش و <sup>شهادت</sup>  
 تاساغري زاده وحيد چشيديم . عرفان ولفا لمرز وحي كرفتم  
 ومان بي يلدو جان كرويديم . رفسند حيان مختارين مرديج  
 حاجت ويز فر دوس كزديدم . باباي دوم راه مقرر رفسند  
 ماسر نبر هاي تراش برديدم . قوي سهر خورش توند سوسوم  
 مانينغ برا ت سهر هره كشيدي . جون فيض برسيديم <sup>برسيديم</sup>  
 از مرز رهيديم ولفا چشيديم <sup>كشد</sup> بهاينين رانبايمان  
 والكفران للكر انوا عا وراشكلا يمكن الخروج منها جميعا الا  
 معرفتها ولا يخلص ايمان لمن ولا يكمل دينه ولا يصير شعبا  
 خاصا حتى يخرج من جميعها اذا الايمان الكامل الخالص هو تسليم  
 الله تعالى والتصديق بجميع ما حابه النبي صلى الله عليه وآله  
 الا او فليأمل بصيرة مع امتنا جميع الا امر والنواهي كما  
 فمن لم يصل اليه الدعوة النبوية ولو في بعض الامور لعدم علمه

صد ٩٤



او عدم فتمه فهو كافر بحسب كفر جماله وهو اهون الكفار من باب  
بل اكثرهم لا يرون عذابا واليهما الاشارة بقوله سبحانه <sup>المستضعفين</sup> الا  
من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون  
سبيلا ومن وصلت اليه الدعوة فلم يعلم ولم يصدق ولو ببعضها  
اما الاستكبار وعلوا وتقليد الاسلاف ونصب لهم وغير ذلك  
فهو كافر بحسبه كفر جود وعذابه عظيم واليهما الاشارة بقوله  
ان الذين كفروا سواء عليهم اانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون ختم  
الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولم يفلح  
عظيم ومن وصلت اليه الدعوة فصد قبا بلسانه وظاهر العصاة  
ماله ودعم او خبر ذلك من الاغراض وانكرها بقلبه وباطنه لعدم  
اعتقاده بها فهو كافر بفراق وهو اشدهم عذابا وعذابه اليم  
اليهم الاشارة بقوله سبحانه ومن الناس من يقول منا بالله وما  
الاخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين امنوا وما يخفون  
الا انفسهم وما يشعرون في قلوبهم مرض فزادهم الله حسدا ولهم  
عذاب اليم بما كانوا يكذبون في قوله ان الله على كل شئ قدير <sup>مؤمن</sup>  
وصلت

وصلت اليه الدعوة فاعتقد بها بقلبه وباطنه لطهور حقيقته  
لديه وجدها او بعضها بلسانه ولم يعرف بها احدا وبعبارة  
عتوا وعلوا وتقليد ونصب او غير ذلك فهو كافر بنهوه  
وعذابه فريه من عذاب المنافق واليهما الاشارة بقوله عز وجل  
الذين اتيهم الكتاب يعرفون ايناهم وان فرقا منهم ليكنوا  
الحق وهم يعلمون وقوله فلما احاط بهم ماعرفوا كفروا به فلعلنا  
الله على الكافرين وقوله الذين يكفون ما اتوا من البينات  
والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب ابائكم بلغهم الله  
وبلغهم اللاعنون ومن وصلت اليه الدعوة فصد قبا بلسانه  
وقلبه ولكن لا يكون على بصيرة من دينه ما لو فهمه استبحر  
بالرأى وعدم تابعيته للامام او نايب المقتضى ان حوا وما  
لتقليد ونصب للاباء والاسلاف المستبدين بانهم مع سوء  
افعالهم او غير ذلك فهو كافر بضلالة وعذابه على قدر ضلالتهم  
والمحصل فيه من امر الدين واليهما الاشارة بقوله عز وجل قل  
يا اهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق حيث

قالوا عزير بن الله والمسيح ابن الله وقوله يا ايها الذين آمنوا لا  
 تحرموا طبقات ما احل الله لكم ولا تصعدوا ان الله لا يحب المعتدين  
 ويقول نبينا صلى الله عليه واله وسلم حيث اخبر عن زمان يأتي بعن  
 اتخذ الناس رؤسا فجاءوا لافضلوا فافضلوا فافضلوا فافضلوا  
 ومن وصلت اليه لدعوى فصدقها بلسانه وقلبه على بصيرة و  
 اتباع للامام او نائبه الحق لان الله لم يخلق جميع الامم والنواهي بل  
 ان بعض دون بعض بعد ان اعترف بفتح ما يفضله ولكن الغلبة  
 نفسه وهواه عليه فهو فاسق حاص والضيق لا ينافي اصل الايمان  
 لكن ينافي كماله وقد جلت عليه الكفر وعدم الايمان اذا انى الكفا  
 كافي قوله عز وجل والله على الناس حج البيت استطاع اليه سبيلا  
 ومن كفر فان الله غني عن العالمين وقول النبي صلى الله عليه واله  
 ولا يؤمن الراي حين يزين وهو مؤمن وذلك لان ايمان مثل هذا  
 لا يدفع عنه استحقاق اصل العذاب ودخول النار وان دفع  
 استحقاق الخلود فيها فحينئذ لا يقيد في جميع الاحوال كما ينبغي  
 اذا نقر هذا علم ان كل من جعل امر من امور دينه بالحمل البسيط

لدمشق

عرف من كفر الجلالة وكل من انكر حق واجب المصدقين لاستكبار  
 هوى او غصب فله عرف من كفر الجود وكل من اظهر رايه ما لم  
 يباطنه وقلبه لغرض عرض ديني كالنقبة في حملها ويخذلك او عمل  
 عملا اخر وبالغرض ديني فله عرف من النفاق وكل من كنتم خفا  
 بعد عرفانه او انكر ما لم يوافق هواه وقبل ما يوافق فله عرف  
 من اليهود وكل من استبدل ابيه ولم يبيع امام زمانه او نائبه الحق من  
 هو اعلم منه في امر من امور دينه فله عرف من الصلابة وكل من ان  
 حراما او شبهة او نواهي في طاعة مصر على ذلك فله عرف من القسوة  
 ومن اسلم وجهه لله في جميع الامور غير عرض وهوى وانبع امام  
 او نائبه الحق ابتاع جميع اوامر الله ونواهيه من غير نواهي ولا ممانعة  
 فان اذنت ذنبا استغفر من قريب بعد ان قد مر استقام واناب  
 المؤمن الكامل المستحق ودينه هو الدين الخالص وهو الشيعي  
 والخاص صدقا اولئك اصحاب امير المؤمنين عليه السلام هم من اهل  
 البيت اذا كان عالما بالمرم محمدا لمرم كما قالوا لسان من افتر  
بشيء من الفرق الساجية من الفرق لها لكة جوك الميا و

ك. ٩٥



سلام الله عليهم بحجة هدايت خلق و نجات ايشان از ستم و استبداد  
 مبعوث شدن اند پس هر که شيعه ايشان باشد يعني پسر و نيا  
 کند و محض ايشان شود لا جرم او مستدي و ناجي خواهد بود  
 حضرت امام حسن عسکري عليه السلام فرموده و شيعة الفرقة الناجية  
 کما مر ذكره و هر که از متابعت ايشان سر باز زند و پرايها را بگردد  
 رود ضال و هالك و حقيقت اين سخن هو ديات ليكن  
 انما تقليد اسريريون انداخته فطرت اصلي را سر کون خست  
 اند بطواهر نبوت و توابع ان قانع نباشند و از خود سخن چند  
 تراشند نه طبعشان کذا ندکه با سر تقليد دهند و نه توفيق  
 باشد که بوي تحقيق شوند مذ بين بين ذلك لا الى هولاء ولا  
 الى هولاء از بهر ضاد و جمل جوي مردم کردند بکوي کري خود  
 را که در مدرسه هر علم که اموخته اند في القبر بغيرم و لا نفهم  
 و بشو جاي بن قوم اختلاف در آمدن و باعث حيرت مردم  
 شدن اما بحمد الله ما را ميزان درست هست که بان جورا از ان  
 جدا نوايم کرد و ان کتاب حد است و اوصياي پيغمبر خدا  
 تسليف

سلام الله عليهم که تا قيام قيامت با قيند چنانکه انحضرت  
 فرمود اني انا رب فيكم ما ان تمسکتم به من بضلوا بعد ي کتاب الله  
 و عز في اهل بيتي و انما ان يفر قاضي بر داخل الحوض و معي  
 افزا قيمان علم الكتاب انما هو عند العترة فمن تمسک بهم فقد  
 تمسک بهما و المرجع في بعض خاتمه و عتبه امما هو الى احادهم  
 المضبوطة في الاصول المعتمد عليها کما مر بيان في تمسک بها  
 حينئذ فهو الناجي و انما اوجب الله سبحانه مودة ذوی القربى  
 على الامة و جعلها اجرا على تبليغ الرسالة لئلا يلام الامة فينبغهم  
 بطيب نفوسهم فيحصل بذلك نجاتهم في الاخرة و لكن اکثر الناس  
 لا يشکرون قال الشيخ العارف سعد الدين المحمدي في وصية التي  
 وصي بها المريدن اعلوا الخواص ايدكم الله اني حريت الامور و  
 اخبرت الطلبة والنور فرغت في سماح الحديث على مشايخ  
 جز من اهل خراسان والعراق و اهل فارس و درت في ديار  
 كلها و حصلت منها جملة فاريت في نفس الانبياء  
 انخر فباغتني الله عن ذلك و شرعت في علم الفقه

الخلاف واللغة والفرو حصلت منها مقدار حوصه اهل  
 الزمان فامرت في نفسي الا اشترى النعم العاني واللغو في  
 الله ذلك في فضله ففرمت على تركه والحامل الي ما وجدت  
 اقر الخ لاله من محبة الرسول واله صلوات الله عليهم والعليم  
 الرضا بمراد الفضل والنحو وترك الفضول وترك التدبير  
 الناشئة من العقل والمجد لله رب العالمين والصلوات على النبي واله  
 اجمعين انتهى وقد ظهر من حديث معضل يعبر الذي وردنا  
 في بيان فيه المحنة والنار ان المراد بمحبة النبي والوحي اما محبة  
 مقامه وحقيقة دون شخصه المحزن في كل محبة حقيقة الانسان الكمال  
 ومقامه اذا اقتدى به واهتدى بهداه فهو من الفرقه الناجية  
 واذا كان مع ذلك من اهل العلم منه واحمال الاسرار عنه <sup>المؤمن</sup>  
 المحض المذكور في قوله علم عليهم ان امرنا صعب نصعب لا يحمله  
 الاملك مع ربنا في رسل او مؤمن امحق الله قلبه للايمان  
 امير المؤمنين صلوات الله الناس ثلثة اما عالم رباني ومعلم  
 سبيل النجاه او هج رعاك اتباع كل ناعق يميلون مع فلان

لم يستصبر

لم يستصبروا بنور العلم ولم يلجوا الى كن وبق وقال الصادق  
 عليه السلام بعدد الناس على ثلثة اصناف عالم ومتعلم وغافل  
 العالمة وشيعتنا المتعلمون وسائر الناس غافلون وقال عليه السلام  
 اعز عالمنا او متعلما او مستغفرا او مجاهلنا ولا تكن الخافس  
 فالفرقة الناجية هم المتعلمون على سبيل النجاه ومن الحق بهم من  
 المستعفين والمجيبين لهم فان من اجبهوا فهو منهم ومن يحسم  
 واما العالم الرباني فهو من الناجي واما الباقي فم لهالك  
 الوارد فيهم في حديث آخر ان الله والباقي في النار فافهم  
 هو انهم عبيد من ورسلهم شياطين الانس والجن يوحى بعضهم  
 الى بعض فخرجوا القول عرفوا يقولون منكرا من القول وكف  
 وما يدرك على ان المدار على محبة المقام والحقيقة دون الشخص  
 المخرين ان من احب احد الاعتقاد المحزنة او افضل احد  
 الاعتقاد الشرفية بوجر على جبهه وبغضه وان اخفا في اعتقاد  
 ولا على ذلك ما دواء في الكافي ايناده من ابي جعفر عليه السلام  
 قوله **ولا احب رجلا لله لانا لله على جبهه ياه وان كان المحب**



الحديث بطوله رواه في الكافي وابناه الصحيح عن زهري  
عبد الله عليه السلام قال قلت له اصلحك الله ارايت من علم وصلى  
اجتنب المجام وحسن بره من لا يعرف ولا يصب فقال ان الله  
اولئك الجنة برحمة وفي احتجاج الطبري عن الحسن بن علي عليه السلام  
قال في كلام له من اخذ بما عليه هل القبلة الذي ليس فيه خلاف  
ورد علم ما اختلفوا في الله سلم ونجا من النار ودخل الجنة  
وفقه الله ومن عليه واجتنب عليه ان نور قلبه بمعرفة ولاه الامر  
انتم ومعدن العلم اي هو فهو عند الله سعيد والله ولي ثم قال  
بعد كلام انما الناس ثلاثة مؤمن يعرف حقا ويسلم لنا ويأتم  
بنا فذلك ناسج حبه ولي وناصب لنا العداوة بغير امانا ولبنا  
ليخل دمانا ويجحد حنا ويدن الله بالبراءة منا فذاك كفر  
فاسق وانما كفر واشرك من حيث لا يعلم كما يتو الله حدوا بعين  
كذلك يترك الله بغير علم ورجل اخذ بما لا يختلف فيه  
علم ما اشكل عليه الى الله تعالى مع ولا ياتر بنا ولا يعاد بنا ولا  
يعرف حنا فحق زهري يغفر الله له ويدخل الجنة <sup>صحيح</sup> في الاسلام

وفي كتاب الغيبة

وفي كتاب الغيبة الشيخ الطوسي رحمه الله عن رتبة عن احمد بن محمد  
قال حقيق على الله ان يدخل الصلوات الجنة فقال فداك كيف لك  
جئت فذاك قال يموت الناطق ولا ينطق الصامت يموت الميت  
بينهما فدخل الله الجنة اقول والدليل على هذا من كتاب الله عز  
وجل قوله تعالى لا يكلف الله نفعا الا وسعها ولا يكلف الله  
نفسا الا ما اتها وما كان الله ليضل فوما بعد اذهد من  
بينهم ما يتقون قال الصادق عليه السلام ما حجب الله على العباد  
موضوع عنهم وسئل من لم يعرف شيئا هل عليه شيء قال لا  
هذا راجع بحمد الله **كلمة** في تقسيم العلم والعلماء وانما  
عالم يقدر على العلم علان علم يقصد لذاته وهو نور يظهر في  
القلب فيخرج فينا هذا الغيب وينفتح فيعمل البلاء ويحفظ  
السرو علامته الخافي عن دار الغرور وهو الافضل لانه المقصد  
الافضل وعلم يقصد العمل ظاهر او باطن ليس له الى ذلك نور  
وهو العلم بما يقرب الى الله تعالى وما يبعد عنه وعلمته العلم  
الصحيح ويضد بين الفعل والقول وهو الاقدام لانه الشرط

كلمة  
٩٦

العلم بالاحكام الشرعية اذا اخذ من معدته واما جاد الكلام و  
التعمق في فتاوى يستنبط بالرأي فلبس من العلم والفقه في  
باهر مما يقى القلب ويبعد عن الله عز وجل واما رخص في  
التكلم لضرورة دفع شبهة المعاندين وقد ورد في الحديث ان  
أكبر من نفعه ودرهما يسمى العلم المقصود به العلم الظاهر و علم  
الشرعية والعلم المقصود لذاته علم الباطن و علم الحقيقة المجمع  
بالحكمة ومن يوثق بالحكمة فقد اوتي خبرا كثيرا والعلم لا يكون  
علما حتى يكون يقينا واليقين ثلث مراتب علم اليقين وهو تصور  
الامر على ما هو عليه وعين اليقين وهو شهوده كما هو حق  
اليقين وهو الفناء في الحق والبقاء به علما وشهودا وحالا  
وعلما ساطعة لا يدرك انما تذكر علم ظاهر دانند و پس و ايشان  
مانند چراغند که خود را سوزند و دیگران را افزونند و این طایفه  
مست که از محبت دنیا خالی باشند بلکه دین را بدینا فقر و شد چرا  
ایشان نه دنیا را شناخته اند و نه آخرت را دانسته چنانچه هر دو دنیا  
را بعلم باطن توان شناخت نه ظاهر هر یک را بنفوس و قلوب و هر یک

حاجت بر نیست بل علم بدینان مستدی میشوند و بالعرض متغی  
میکردند چنانکه حدیثان الله بنو هذا الدین بالرجل الفاجر  
اشاره بدان نموده و گاه باشند که در میان ایشان کسی یافت شود  
که بیایک طینت و صفای سر برین منصف باشد و بجز بهر یک  
تواند که در میان شباب و ماجور باشد و دانند که علم باطن  
دانند و پس و ایشان مانند ستاره اند که روشنایی او از نور الهی  
تجلی و نکند و ازین طایفه نیز هر یک نباید که کمال بهشت از  
کلمه خویش از آب بیرون نتواند کشید بجهت آنکه علم باطن به  
ظاهر سرعت ملحاطت تواند داشت و کمال نتواند بود و سبب دانند  
که هم علم ظاهر را دانند و هم باطن و مثل ایشان مثل افتاب است که  
حالی بدو روشن تواند داشت و ایشانند که سزاوارست همانا که  
خلایق اند چنانکه ایشان شرق و غرب عالم را فراوانند و رسید  
و قوت خویش تواند بود لیکن چون در صدر دهری و بهشت و این  
دانش محل طعن اهل ظاهر میگردند و از ایشان اذیتها میکنند چرا  
کام ایشان از دعامه بجا و عزیزی رو میدهد و علما





هربك عزاي علوم ظاهر شد لیکن همردمان را قابلیه  
 علم و توفیق ابن عبادت نیست و هر کس شایسته این شرف و  
 معادست نه فان شافع المعرفه اشخ من ان بطیر الیه کل طایر و  
 سرادق البصره احجب من ان یحرم حوله کل سائر یضل به کثیرا  
 و یهدی به کثیرا و لهذا اهلش از نا اهل مضمون سیداد  
 و چون در مکتون در صدف سینه خزون خفقه معنی نازک  
 بواسطه در خطایار و قفم ان نیکه ای ادیب من دایم حضرت  
 امام زین العابدین علیه السلام میفرموده این لاکم من علی جواهر  
 الی اخر ما قال و قد بین ذکره فی الصکله الثانیة مع لجان الخ  
 فی هذا المعنی و غیر الصادق علیه السلام ان امرنا مستور و مستغنی  
 بالمیثاق من هتکه اذ الله و قال ان امرنا مستور و سرور  
 مستور و سر لا یفیده الاسر و سر علی سر مستغنی و سر و قال هو الحق  
 و حق الحق و هو الظاهر و باطن الظاهر و باطن الباطن و هو  
 السر و سر المستور و سر مستغنی و سر و قال حالوا الناس بما  
 و دعوم ما ینکرون و لا یحتملوا علی انفسکم و عا

۱۶۶  
 لا یحتمله الا ملک مغربا و نبی مرسل او مؤمن امض الله  
 عبیه للایمان و قال حدیثا صعبه یصعب کون امره مستغنی  
 قال الراوی قلت فی راجعت فذالك قال ذکون ذکرا ابدانک  
 امره قال طری ابدانک مستغنی قال ستور و غیر الباقی علیه السلام  
 حدیث ال محمد صعبه یصعب فقیل مستغنی امره ذکون لا یحتمله  
 الا ملک مغربا و نبی مرسل او عبدا امض الله علیه للایمان او  
 مدینه حصینه و عن امیر المؤمنین علیه السلام ان حدیثا صعبه  
 خسر محضوش فابند و الی الناس ندان عن عرفه فزیده و من انکر  
 فامسکوا لا یحتمله الا نیک ملک مغربا و نبی مرسل او مؤمن  
 الله علیه للایمان و سالد کمیل بن زیاد عن الحنفیه قال علیه السلام  
 قال اولست صاحبک قال بلی و لکن برشح طلبک ما یطغی منی  
 الحدیث و قد و تمامه شرح مجموع کل مرغ و اندوین که  
 نه هر کور و نبی خواند معانی دانست و عن النبی صلی الله علیه و آله  
 امن وضع الحکمة فی غیر اهل اهل و من منع اهلها ظلم فاعط  
 حقه مصحف نیست که از پرده برون افتد باز و در نزد



ندان خبری نیست که نیست **کلمه** فيها اشاره الى شمس الحكمة  
 واهلها وعداؤ الفاعله لما يحملها ناهيك لشرن الحكمة واهلها  
 نعمته الله سبحانه نفسه حكما في خواضع من كتابه وهو من امكانه  
 العظام ونعمته ايضا كتابه الكريم حكما في معرض الغنى لانيات  
 الرسالة في قوله من والقران الحكيم انك لمن المرسلين  
 على صراط مستقيم ووصفه بانياءه واولياءه بالحكمة في  
 سياق الامتنان ومعرض الاحسان واذا اخذ الله ميثاق النبيين  
 لما انبئتم من كتاب وحكمة ويعلمهم الكتاب والحكمة  
 ولقد انبئنا لقان الحكمة وليس في الوجود اشرف من ذات المعبود  
 وكتبته ووسله الهداة الى وضع سبلهم حبلهم في نثرها  
 قول النبي صلى الله عليه واله وسلم في دعائه انا خالقوا الانبياء  
 كما هي فانه سال معاني الحكمة ومجامعها وقول امير المؤمنين  
 عليه السلام في شان المنصفين بها هم العلم على حقايق الامور  
 وباشروا ارواح البقيين واستلوا ما استوعب المتفرقوا اقشوا  
 بما استوحش منه الجاهلون وصحبوا الدنيا بابلها وادوا بها

معلمته بما محل الاعلى اولئك خلقا والله في ارضه والدعاة  
 به اه شوقا الى رؤيتهم وقول الصادق عليه السلام اذا  
 اردت العلم الصحيح فخذ من اهل البيت فانار وبنائه واولادنا  
 شرح الحكمة وفضل الخطاب ان الله اصطفانا وانا نانا لم  
 يوت احد من العالمين حافظا رزقته حكمت بكف او د  
 حاي بوكه ان لوح دلت نقش جهالت برود وصاحبها  
 العلم بعد الانبياء والا ولبا ليس الا المؤمن المعصوم وهو  
 قليل جدا قال الصادق عليه السلام المؤمن اعز من الكبرية  
 الاحمر وقال الباقر عليه السلام الناس كلهم مباير الا  
 قليل من المؤمنين با كوكبهم درهمه وده رنده كوكب  
 رنده كوكب بوبين كوكب انچه ميگوير بقدر فهم نت مردم  
 اند حضرت فهم درست سالكان طريق ابن علم عزق دباي  
 يقينند هر چه شنوند وپيوند حق شنوند وحق پيوند اينه  
 ايشان زنك وباده نوحيدشان زنك ندارد غلام هت نام  
 كبري بر جوي كبود زهر چه زنك غلق بد بردا زادنست

هفتان عالی و دلشان از غم دست خالی است مردی را  
بلند همت مردی زین تجربه دین خرد پروردی کورده  
بحر دانندین عالم خاک بود امن همت نشیند کردی  
طالبان کج دنیا عزیز است و از لذت این سر  
نصیب روحش در ملکوت میر میکند و از روح انبیا  
و اولیای گذشته و سخنان ایشان استفاده میبرد و اگر  
مدد برزند با کمر شود و او را میبخشد چنانکه گفته  
هم با طیبیان در میان میگردند مسکین عزیزان و آن  
امان ده نابزیند چمن مجان روی جیبیان و چون اکثر  
منسوبان علم و اتباع ایشان بنای دنیا و پرستاران جاهل  
و هوا می باشند و خصوصا انما می که بنوا بی عوام در  
دماغ ایشان جای گرفته یا این قوم که از اهل آخرت  
اصحاب معرفت و بالین علم که روای اقامت و برتر از  
محسوس پرستایش است بجهت صفت و سنا که جنبش نیان  
طرب و تجالفت سعت و صبر دشمنی مؤد طریقی است

توجه  
به

منکر میسرند و این علم را بکفر و زندقه موسوم میگردد  
ساز اعدا الما جهل و از کسر که نشتر ایشانست داند  
که متاع ماکامیت ساقی بیاراده و امید عجب جوانکا  
ما مکن که چنین جام جم نداشت کلمه فیها اشاره الی کیفیت  
تحصیل علم الحکمه انما تحصیل هذا العلم من الله سبحانه و تعالی  
لن یمنل الیه بشیئا و اتخذ الذکر و الفکر الیه سیلا حل و قد  
صفاته و قبوله و قوته و استعداد و فلا یحصل الا بعد فراغ  
القلب و صفاء الباطن و تخلیه عن الزایل و تخلیه النفس  
و لا سببا الزهد فی الدنیا و متابعت الشرع و ملازمته  
التقوی و اتقوا الله و یعلمکم الله ان تقوا الله یجعل لکم فرقا  
و لو ان اهل القری امنوا و اتقوا الفحشاء علیهم برکات من  
السماء و الارض و من یق الله یجعل له مخرجاً و رزقاً مجید  
لا یحسب و الذین جاهدوا فینا لنهینهم سلباً و جعداً  
مرحله دنا الفناء و حرم من عندنا و علمنا و کذا کمال و نی  
الحمد لله الذی یسیر العلم بکثرة التعلم انما هو نور یقذفه الله

۹۹



هفتان عالی و دلشان از غیر دوست خالی است مردی باید  
بلند همت مردی بن بخیره دین خرد پرویدی کور  
بخر داند دین عالم خالک بود امن همت نشیند کردی  
طالبان کج در دنیا عزیز است و از لذت این سران  
نصیب روحش در ملکوت میر میکند و از روح انبیا  
و اولیای گذشته و سخنان ایشان استفاده میبرد و اگر  
مدد برزند با کمر شود و او را مایه غم شود چندانکه گفتم  
عم باطیبان در مان نکردند مسکن عزیزان یا نه  
امان ده تا باز بیند چشم حجاب روی جیبیان و چون اکثر  
مستویان بعلم و اتباع ایشان انبای دنیا و پرستاران بجل  
و هوا می باشند و خصوصا انمای که پیشوای عوام در  
دماغ ایشان جای گرفته یا این قوم که از اهل آخرت  
اصحاب معرفت و بالین علم که روای اقامت و برتر از اد  
محسوس پرست ایشانست بجهت صفت و ناکر جنبش نایز  
طرب و خیال سعادت و حقیق دشمنی مؤده طریق استقامت

توجه  
مرد

منکر می بینند و این علم را بکفر و زندقه موسوم میکردند  
سراسر اعدا را بجهل و از کس که نشر ایشانست داند  
که متاع ماکامیت ساقی بیاراده و امد عیج و کوانکا  
ما مکن که چنین جام نداشت کلمه فیها اشاره الی کیفیت  
تحصیل علم الحکمه اما تحصیل هذا العلم من الله سبحانه <sup>بلا</sup>  
لن یتم الیه بنسب و لا بخل و لا بکمال و لا بکمال الیه سبیل اعلی و  
صفاته و قبله و قوته و استعداد فلا یحصل الا بعد فراغ  
القلب و صفاء الباطن و تخلیه عن الزدایل و تخلیه النفس  
و لا سبیل الی هذا فی الدنیا و متابعه الشرع و ملازمته  
التقوی و اتقوا الله و یعلمکم الله ان تقوا الله یجعل لکم فی  
الولان اهل القری امنوا و اتقوا الفحشاء علیهم برکات من  
السماء و الارض و من ینو الله یجعل له مخرجاً و یرزق من حیث  
لا یحسب و الذین جاهدوا فینا لنمکنهم سیلنا و جدد عبدا  
و علیما ذلنا انما دهر من عندنا و علمنا هر کس تا کمال و نی  
الحمد لله الذی یسیر العلم بکثرة التعلم انما هو نور یقذفه الله

۹۹

هفتان عالی و دلشان از غیر دوست خالی است. مردی باید  
بلند همت مردی زین تجربه دین خرد پروردی. کورانی  
بجز داندین عالم خالک برداشته نشیند مگر  
طالبان کج در دنیا عزیز نیست و از لذت این سر  
نصیب روحش در ملکوت میر میکند و از ارواح انبیا  
و اولیای گذشته و سخنان ایشان استمداد میجوید و اگر  
مدد بریزند یا کم شود او را مایه غم شود. چندانکه کفتم  
عم باطبیان. درمانش کردند مسکین خیریان. باز  
امان ده تا باز بیند چشم حجاب روی جیبیان و چون اکثر  
مثنویان بعلم و اتباع ایشان انبای دنیا و پرستاران بجهل  
و هوا می باشند و خصوصا انبای که بشوای عوام در  
دماغ ایشان جای گرفته یا این قوم که از اهل آخرت  
اصحاب معرفتند و با این علم که روای اتمام است و برتر از اد  
محسوس برسان ایشانست بجهت حدیث و تناکر جنبش تبار  
طریق و تخیال مسعت و صنوبری دینی خود طریق بقایان

قریب  
به

منکر می بینند و این علم را بکفر و ندانند موسوم میگردد  
تا سر اعدا را بجهلوا از کسر که نشمارشائیت. داند  
که متاع ماکابست ساقی بیاراده و مامد عیج کو انکا  
ما مکن که چنین جام نداشت کلیه فیها انشاز الی کیفه  
حاصل علم الحکمه اما حاصل هذا العلم من الله سبحانه <sup>بلا</sup>  
لن یمنل الیه تبیلا و تغذیه الذکر و الفکر الیه سبیل اهل حق  
صفاء و قبوله و قوته و استعداد فلا یحصل الا بعد فراغ  
القلب و صفاء الباطن و تخلیه عن الزایل و تخلیه الفضائل  
و لا سبیل الزهد فی الدنیا و متابعه الشرع و ملازمته  
التقوی و اتقوا الله و یعلمکم الله ان تقوا الله یجعل لکم فی  
الو ان اهل القری امنوا و اتقوا الفحشاء علیهم برکات من  
السماء و الارض و من ینق الله یجعل له مخرجاً و یرزق من حیث  
لا یحسب و الذین جاهدوا فینا لنهینهم سلباً و جعداً  
مر علی ادنا انباء و رحمت من عندنا و علما و کذا علی و نه  
الحدیث النبوی لیس العلم بکثرة العلم اما هو نور یقذف الله

صل ۱۱



الحديث النبوي ليس العلم بكثرة التعلم انما هو نور قلبي وقلبي  
 في قلب من يريد ان يجده وقال من اخلص لله اربعمائة  
 ظهرت بنابيع الحكمة من قلبه على لسانه وقال العلم نور  
 ضياء ينفذ الله في قلوب اوليائه وانطق به على لسانهم وذلك  
 من عمل بما علم ودره الله علم ما لم يعلم وقال ما من عبد الا وله  
 عيان وما عيب يدرك بهما العيب فاذا اراد الله بعبد خيرا  
 عفى قلبه فيري ما هو غائب عن بصره وقال ان النور اذا دخل  
 في القلب انشرح وانفتح فبما رسول الله هل لذلك من علم  
 قال نعم التجاني عن دار العز والابانة الى دار الخلود وفي  
 كلام امير المؤمنين عليه السلام ان احب عباد الله اليه عبدا  
 اعانه الله على نفسه فاستشعر الحزن وتجليب الخوف فوهر  
 مصباح الهدى في قلبه الى ان قال قد خلع سراويل الشهوات  
 وتخلى من الهموم الاما واحدا انفرده بخرجه من صفه العو  
 ومشاركه اهل النور وصار من مغايب ابواب الهدى معا  
 لبون ابواب الردي قد ابصر طريقه وسلك سبيله وفيه ما

وقطع غمزه واستمسك من العوى باوثقها ومن الجبال ما  
 ومن اليقين على مثل ضوء الشمس وفي كلام اخر له  
 فدا جوف قلبه وامانت نفسه حتى وقطع له ولطف غلظه  
 وبرق له لامع كثير البرق فابان له الطريق وسلك السيل  
 وتداخلة الابواب الى باب السلامة ودار الاقامة  
 ونبت دجلة لطاينة بدنه في قرار الامن والراحة بما استعمل  
 قلبه وارضى به وقال جليل ليس العلم في السماء فترى اليكم  
 ولا في تخوم الارض فخرج لكم ولكن العلم عيول  
 في قلوبكم نادوا بواباد اب الروعانيين بظهر لكم و  
 فكلام عيسى عليه السلام ما يقرب منه سر  
 معكس حافظه بنسب ناجر سمعت نور دل تابان كند  
كله بها جمع بين ما ودار العلماء ودره الانبياء

١٠٠

وبين ما يرى فيما بينهم من العلم والحق والحقا حقائق  
 كدور انبياء الاند على ان ذلك كما حجب علم حكمت باشدك  
 له ما رقت از مجموع علم ظاهر وباطن جنانك كذشت

في قلوبكم نادوا بواباد اب الروعانيين بظهر لكم و  
 فكلام عيسى عليه السلام ما يقرب منه سر  
 معكس حافظه بنسب ناجر سمعت نور دل تابان كند  
 كله بها جمع بين ما ودار العلماء ودره الانبياء  
 وبين ما يرى فيما بينهم من العلم والحق والحقا حقائق  
 كدور انبياء الاند على ان ذلك كما حجب علم حكمت باشدك  
 له ما رقت از مجموع علم ظاهر وباطن جنانك كذشت

و تحصیل آن بخوبی باشد که مستلزم عمل باشد چنانچه از  
 کلام سابقه معلوم شد چرا که حکیم کسی را گویند که  
 راست گفتار و درست کردار باشد و علمانی که میان  
 ایشان بعضی واحد می باشد و قوی باشند که از علم ظاهر  
 ضعیفی داشته باشند و تحصیل آن را برای جاه و شهرت  
 کرده باشند یا عرضی دیگر از اعراض فاسد ایشان  
 تا با طاری شدن باشد یا قوی باشند که دعوی علم و  
 دانستن کنند و از فضیلت علم عاری باشند بلکه  
 اقصای بر علم اصطلاحات اهل علم نموده باشند و  
 سخنان علماء را بتقلید ضبط کرده بی اعمال بصیرت  
 در آن و در فضل الامر جمال باشند و نزد عوام و جمال  
 طلبان فی الحقیقه حد در علم که ورثه انبیاء اند نباشند  
 بلکه مدعیان علم باشند با آنکه علم شریفترین صنایع  
 است و حسد با آن شرف و فضل صنعت می باشد  
 در کسانی که قدر آنرا دانسته و از آن عاریند یا آنرا بدست

ندارند و اصل حد این طایفه از آن کسانیست که از علما  
 و افاضیانشان اینها در ایشان بیرون نیست نه هر که چهره بر  
 روخت و لبري داند نه هر که بیه سار و مسکند و داند  
 نه هر که طرف کلاه کج نهاد و تند نشست کلاه  
 داری و این سر و روی داند هزار نکته بار یکتر از موا  
 اجات نه هر که سر تراشد قلندری داند و القوس  
 من ثامنا الحد و العکبر و عدم الابقیاد للموجود  
 الجنی اذا کان معها فی زمان واحد و اشد اذا کان  
 معها فی بلد واحد و لیس كذلك اذا کان غیبا  
 بموت و عدم و لادیه و فی الکافی عن الصادق علیه السلام  
 قال ثلثة لم یخرج منها بقیة فی دونه التفکر فی الوسوء  
 فی الخلق و الطین و الحد الا ان المؤمن لا یتعل حد  
 و وجهی دیگر آنکه علم غذای روح است چنانکه طبیات  
 ما کولات غذای جسم و همچنانکه غذای طیب  
 چشما قوی میبردن اصحاء میکند نه مریض بلکه



مريض را غلبه طبعه متضرر میشود و بسا با کرامت  
هلاک او شود همچنان غذای طیب روحانی که  
ملت تقوی و اوحاح احصاء النفوس میکند نه  
مريض النفس قال ارسطا طاليس الحکيم اذا علم  
الحاehl شيئا من الادب استحال ذلك الادب فيه جهلا  
كما يستحيل طيب الطعام في جوف المريض دأ بس  
طالب علم باید که اولاد ذات خود را از امراض روحانی  
و هو احسن نفسانی تفتیه کند بعد از آن متعرض تحصیل  
علم شود و این قوم اکثر در اوان جهالت و خبیث سیرت  
که نفوس ایشان مبتلا میباشد با انواع امراض نفسانی و خلل  
شیطانی بی تفتیه سر و ته ذیبت نفس مشغول میشوند  
بتناول غذای روح که عبارتست از علم هر اینه  
بترک کمران است مبتلا می باشند شست و شو بجه  
کن و آنکه بجز این است غرام تا نکند در توان و بر  
خراب الوده هذا الخال الكلام في الكلمات المكتوبة

وحر

وحر ما قلته اخرجهما الله على يدي و انطق بها السابق نقله  
سم العارفين و نوحها لاكثرها بكلمات الائمة العصوة  
جعل الله قبور اسرارها صدور الاحرار و اصم عن استماعها  
اسماع الاشرار و جعلها الى نور ابعی بن بدي و یمنی بن  
لا یخری الله النبی و الذین امنوا معه نورهم یسعی بین یدیم  
و یا بما نهم یقولون ربنا انهم لنا نورنا و اغفر لنا انك  
على كل شیئ قدير و انفق لنا ربح التصنیف کلمات  
مکتوبة و ذلك بعد ما سمیت به و هو بن خرا

حل الاتفاق و الحمد لله اولا

والخا





[illegible]



